

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 جو کچھ ہم نے کہا ہے وہ سچ ہے  
 جو کچھ ہم نے کہا ہے وہ سچ ہے  
 اور ان کو سچ ماننا ہے  
 اور ان کو سچ ماننا ہے

نہیں صحت بھی ہو  
 نہ ہی صحت بھی ہو  
 نہ ہی صحت بھی ہو  
 نہ ہی صحت بھی ہو



اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له۔ مالک و یومئذی کل شیء  
 و شہد ان محمداً عبده و رسولہ اما بعد عرض کرتا ہوں کہ جو کچھ کہوں گا وہ سچ ہے  
 کہ ان لوگوں نے پروردگار کو نہیں پہچان لیا ہے۔ ہر طرف جیسوں کا زور ہے۔ ہر طرف  
 حاکمات کا یوم ہے۔ معتقدان جہنم ہیں جنہوں کی دھوم مالمیات اور  
 مورث انکار حضرات ہیں۔ اور تمامینہ اور ان کے مشرک انکار حضرات  
 مجمع افلاکات۔ ہر سال معدن اویل و تعطیل ہے۔ اور ہر تحریر و تحریر  
 و تبدیل۔ نہ ان کو تصنیف کی لیاقت نہ تالیف کی حذاقت نہ حدیث کی  
 الفت نہ حدیث میں سوخت نہ معرفت کا شوق نہ حقیقت کا ذوق ویری ان کا

کلام اپنا و ششکو سنا  
 فرما آواز کا اپنی چکریا  
 ہمارے پاس ہے حضرت آدم  
 و ششکو چکریا و ہمارے  
 و ششکو چکریا و ہمارے

کلام اپنا و ششکو سنا  
 فرما آواز کا اپنی چکریا  
 ہمارے پاس ہے حضرت آدم  
 و ششکو چکریا و ہمارے

ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا

فوق گلے میں جہیت کا طوق نیم ملا خطہ ایمان و نیم حکیم خطہ جان اگرچہ اونچی  
 سر کوئی کہ لکھو قدیم و حدیثاً تا لیفات ہوتی رہی ہیں اور ہمیشہ علمای اہل سنت  
 و جماعت ان کی ظلمت دھوئے رہی ہیں چنانچہ کتاب العلود میں کہ مشر  
 علو بارہی علی ہر اب تک دنیا میں اسکا بول لاہی اور کتاب الصافات میں  
 مثبت صفات الہی ہے کہ آج تک دافع الحما و ناتما ہے اور عقیدہ صابونی  
 صابون چرکھائی درونی ہے اور مصنفی عقاید فاسدہ اندرونی ہے کتاب الزوال  
 آج تک پسندیدہ و مقبول ہے جس میں ہر جہی و الفضول کجواہی عقاید غویہ  
 اندوخی چھوڑ کر شکر ہو تو سنیوں کو تصانیف ذیل میں زور ہو اور ان کے  
 ایک رسالہ استواء ہے جس میں نواب صدیق حسن خان صاحب نے جمہور کا خوب  
 رد کیا ہے دوسرا قول فاضل ہے کہ پسندیدہ ہر فاضل و عاقل ہی غیر انظم برحق  
 منظوم ہے کہ اوسکی ہر شعر کی قوت معلوم ہے چوتھا قطف الثمر ہے جس میں  
 تفصیل عقیدہ اہل شریہ پانچواں جملہ مردانہ جس میں رد طرفہ زمانہ ہے چھٹا  
 عقیدہ اہل سنت ہے کہ نعمت ہے منت ہے ساتواں لالی البہیہ فی الروایۃ  
 ہے غرض علمای محققین و محققان محدثین ہر زمانہ میں ان کی سرکوبی اور  
 گوشمالی کرتے رہے ہیں مگر اس زمانہ کی تا لیفات میں کوئی حسن تیبہ و رجحانی  
 ترکیب اور ربط و شرحین ابتدا سے انتہا تک مثل التہا فی الاستواء کے دیکھیں میں  
 نہ آئی مگر سبب عربی ہو نیکی عوام اوس سے قطع نہوتے تھے اسلئے  
 جب میں بہ ترک روزگار پہوپال سے حیدرآباد آیا تو بعض برادران نے

اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا

اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا

اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا  
 اور ہمارے دل کو ہماری  
 ملاوٹوں سے دور رہا



۳

بنی عیسیٰ کو دی گئی تھی  
الہی وہ بھی ہیں تیری بند  
عمر اور ولی اور رب و شاہ  
غلامی کا تیری سب میں ہے  
زبورین نبی سے داد کو دین  
اور اپنی باتیں اونچی دین  
بنی موسیٰ کو دی گئی تھی  
کی بہت تھی تو ہے





ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔  
 ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔  
 ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔

فخر برادران حافظ حاجی مولوی محمد فرید الزمان مخدوم جوہر نے بہت سی عظیم اور کمال کی کتابیں لکھیں اور کہا کہ ایک ایسی کتاب جامع اس مسئلہ میں تحریر ہو کہ اس سے بھری ہو جائے ہو جاوے عرض میں نے اس میں متعارف کیا اور قدر رفاقت و مہربانی کو بخش کی اور وٹل جڑ کے قریب اس کتاب کے تحریر کئے کہ وہ باہر آہی اس دار خانی راہی دار آخرت ہوئے اور ستر مہینے تاریخ کو محرم الحرام کی سترہ بجری میں اس سرتوبے بقا سے رحلت فرمائی اور اسی واسطے میں اسہال کی شرت ہی تھا کیا اور اسے میرے برادر جب تو اس کتاب کو مطالعہ کر گیا اسکی فضیلت و عظمت آگاہ ہوگا اور معلوم کر گیا کہ اسنے کس طرح دلائل کی گہراست اور تو کبھی کا کہ گھولن پھلون کے وسط کو کتنی باتیں چھوڑ کر کہیں اپنے کچھلا گھولن کا خزانہ پاتا ہے اب ہم جون ملک و دود و اپنا مقصود شروع کرتے ہیں یہ مقدمہ مدنی کتاب وسنت کی بیرونی فضیلت میں اور سنت و جماعت کی شہرت کی جان تو کہ جب اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کیا اور وہ انور دنیا میں بیسیے کامیاب اور خورد و نوش اور لباس وغیرہ میں مشغول ہوئی اور اس اقرار کو قبول کی جو بدوین میں آنے سے پیشتر اللہ کے ساتھ باندہا تھا کہ توحید اور ایمان پر تھا۔ وہنگی تب اللہ تعالیٰ نے ان کے طرف رسول بھیجے کہ انکو ڈراوین اور ہشامات دین اور اپنے کاموں کا حکم دین اور جہنم سے منع فرماوین اور انکی رغبت دلاوین اور پس گرفت کہ اللہ کے نزدیک دن کی کوئی حجت باقی رہے اور آخرت میں یہ کہنے لگیں کہ کیوں نہ بھیجا تو نے ہماری طرف کوئی رسول

ہمارے دین کے سب سے بڑے دشمنوں کو  
 مدد کے واسطے اب یہ سب دشمنوں کا سب سے بڑا  
 پناہ جو ہے دشمنی میں  
 بہت لوگوں کو اب دین سے ہٹا دیا



بہت پہلے سے اس کا فائدہ  
 جو پہلے ہی ان سے نہیں آتا  
 جو پہلے ہی ان سے نہیں آتا  
 جو پہلے ہی ان سے نہیں آتا  
 جو پہلے ہی ان سے نہیں آتا

ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔  
 ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔  
 ایسی ہی ہے جو کہ اس کی ہر بات پر عمل کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے عظیم اجر و ثواب عطا فرمائے گا۔

کہ مسم تیری آیتوں پر چلتے ذلیل و خوار ہونے سے پہلے اور حکم  
 یہ ہدایت زبان پہنچانے پر موقوف تھی ایسی لئے اللہ تعالیٰ نے ہر رسول  
 اوس قوم کے زبان میں بھیجا کہ دلائل توحید و ایمان اون سے جو جی  
 بیان کر دے پھر اللہ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے  
 راہ پر لاتا ہے اسی لئے رسول جس زبان میں آتا ہے اوس زبان کے  
 لوگ سب زیادہ اوسکا اشاروں اور لفظوں اور مقصدوں کو جو اوسکی  
 عبارتوں سے نکلتی ہیں بخوبی پہنچاتے ہیں اور جب یہ تہید خیال میں  
 اچکی اب میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو  
 زبان اون میں بھیجا کہ اوسکی قوم جو عربیہ مطالبے میں اور مسائل میں  
 متین و سچے بخوبی سمجھو جیسا کہ اونہوں نے حکم دیا اور منع فرمایا اور خبر  
 دی اور سوچایا اور وہ لوگ ان سب امور کو سمجھ کر اپنی پچھلون کو سکھایا  
 اور وہ اپنی پچھلون کو اوسی طرح تارچلا جاوی تا کہ دین مشرق و مغرب  
 تک پہنچ جاوی غرض معلوم ہوا کہ سنت و جماعت وہی لوگ ہیں جو  
 صحابہ کرام کی چال پر چلے اللہ اولیٰ راضی ہو اور اون کو بعد تابعین اور  
 ان کے بعد تبع تابعین وغیرہم جو اس مکتبہ اگلی ہیں اس لئے کہ یہ لوگ شریعت کے پونچھ  
 میں اور دین کو بٹھنے میں سیدہ اور ذریعہ ہیں اور وہ لوگ اہل سانچہ  
 اور آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور سفر و حضر میں اون کے  
 ساتھ نشست و برخاست کرتے تھے اور اون کے کلام کو خوب سمجھتے تھے

اور نبی کا کہنے میں ہے کہ جو نبی بھیجے گا میں اسے سب سے پہلے اور سب سے  
 پہلے میں بھیجے گا میں اسے سب سے پہلے میں بھیجے گا میں اسے سب سے پہلے میں بھیجے گا

پر اور میں اور جو سب سے پہلے میں بھیجے گا میں اسے سب سے پہلے میں بھیجے گا

وہاں رہا ہے تو نے ہر طرح کا  
 اور میں نے ہر طرح کا  
 وہاں رہا ہے تو نے ہر طرح کا

وہاں رہا ہے تو نے ہر طرح کا  
 وہاں رہا ہے تو نے ہر طرح کا  
 وہاں رہا ہے تو نے ہر طرح کا





دینے والے ایمان کے مٹاؤں سے  
 اس زمانہ میں ہر سب سے  
 ہوا اور کیا افسوس  
 مسلمان کہلائے



اس زمانہ میں بعض ایسے ہی ہیں جو نصرا کے چال اور  
 ایک بیک بیک کی طرح صاف فساد کا فساد  
 قرآن میں صاف فساد کا فساد  
 اور کلمہ کا فساد اور کلمہ کا فساد  
 نصرا کے فساد کا فساد  
 فساد کا فساد اور فساد کا فساد

حال میں جو کچھ مضمون ترجمہ کرنا ہو اس بات انتہا غفلت کی چیز اور عقاب  
 عالموں کی سعی کثر ہو ضلال روح کو انہی پر وحشت جسم کی حاصل دنیا کی کلفت  
 وبال اور ہماری بحث کا حاصل تمام بدیہ نہیں اس نسبت میں خجل و قال  
 اور بعض ارباب کشف کو کہا ہے کہ وہ حجت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شرف  
 ہوئی اور رازی کا حال چہا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا او سپرنگی ہو اور  
 شیخ بعلی سنیا کا حال چہا تو فرمایا کہ وہ ایسا شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے اوسے علم ہوتے ہوئے گمراہ کر دیا اور اوسکی دل پر مھر کر دی اور اوسکی  
 اور اوسکی آنکھوں پر پردہ کر دیا اور فرمایا کہ مقتول اوسکی نابھون سے بھی  
 اور مروی ہو کہ فخر رازی کی جب وفات قریب ہوئی تو شیطان آد  
 پاس آیا اور کہا تمہاری پاس اگر اللہ تعالیٰ کے توحید پر کوئی دلیل  
 ہو تو مجھ پر غرض و نہون فرما دلیلیں عقلی بیان کن اور شیطان نے  
 اون سب کا جواب دیا اور ہر ایک کو باطل کر دیا آخر وہ نہون نے  
 لاچار ہو کر کہا کہ میں نے اپنی معبود کو بلا دلیل پہچا اور اسی وجہ سے کہا گیا  
 کہ اللہ پر کوئی دلیل نہیں بلکہ اللہ ہر چیز کے دلیل بھی اور اوس قول کی  
 دلیل ملتی ہے جس میں علت معلول پر تہ لال ہوتا ہو اوس میں اللہ مخلوق  
 اثبات الہی کی برہان ہو سکتی ہے جیسے ایک اعرابی نے کہا کہ میں گننی اونٹ  
 دلالت کرتی ہے اور پریر کے نشان چلو والی کے وجود پر دال میں ہرگز  
 و آسمان کیون اوس علیم و خیر کے وجود پر دال ہوا اور اسی لئے کہا گیا

۱۰  
 کو مانستے ہیں کہ اور خلیل کے اور حضرت  
 علی کے اور خلیل کے اور حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور قرآن کے اور  
 جنتیہ میں ہیں کہ نصرا کے اور حضرت  
 کو مانستے ہیں کہ اور کو دوسرا خدا ہے  
 بن اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 اور قرآن و شریعت میں جنتیہ میں ہیں کہ  
 بن اور سب نبیوں کو دوسرا خدا ہے

اب یہ سب نبیوں کو دوسرا خدا ہے  
 میں ایک نیا فرق نام کے مسلمانوں کا  
 کی ہو گئی ہے اور نصرا کے  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت  
 نبیوں کے اور سب نبیوں کو دوسرا خدا ہے



اسٹان ٹھانے میں لکھ کر  
 وہ لوگ دین کا مطلب  
 مطلب دین کا ہے کہ جس کا  
 کی صاف دلیل ہے کہ اس کا  
 پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہیں اور انہوں نے اس کو اور انجیل کو اور  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو

خرافات پر دے ہیں جس دین کو نہ اس پر تعلق نہیں اور نہ اہل یقین کے  
 نزدیک اس کا اعتبار ہے جیسا کہ کشف الظنون میں کہا ہے کہ صاحب  
 عقیدہ خصوصاً امام فخر الدین ازلی نے اپنی تفسیر احوال حکماء اور احوال طلا  
 سے بہرہ دی ہے اور ایک بحث سے نکل کر دوسرے میں جا رہی ہیں کہ  
 کہ اس کا دیکھو والا حیران ہوتا ہے کہ کہاں سے کہاں چلی گئے اور اوجیا  
 نے بحر میں کہا ہے کہ امام فخر ازلی نے اپنی تفسیر میں بہت طویل حیرتیں  
 بہرہ دی ہیں جنکی تفسیر میں کچھ حاجت نہیں ہے اور اسی لئے بعض علما نے  
 کہا ہے کہ اس میں سب چیزیں مگر قرآن شریف کی تفسیر نہیں اور ذہبی جو  
 حدیث میں امام ہیں اور راویوں کے پرکھنے میں سب کے پیشوا انہوں نے کہا ہے  
 کہ فخر الدین خلیف کا بیٹا صاحب تصانیف و کاکوت میں سردار ہے اور  
 عقلیات میں مگر وہ آثار سے خالی ہے اور اس کے شکوک دینی بڑے  
 مشکوک میں ایسی ہیں کہ اس سے حیرت ہوتی ہو اور شیخ الاسلام  
 ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ النبویہ فی کلام الشیعۃ القدریہ میں کہا ہے کہ  
 جبر یہ سول بعض اہل میں کو نفی صفات کرتے ہیں اور بعض اوس میں توقف  
 کرتے ہیں جبر را زلی اور آمدی ہیں اور صفت کو نفی کرنے والے  
 لوگوں میں جبر یہ سے بعض ایسی ہیں جو فصوص کی تاویل کرتے ہیں  
 اور بعض ایسی ہیں جو ان کو معنوں کو اللہ کے سپرد کرتے ہیں اور عبد اللہ  
 شعانی نے کہا شیخ فخر الدین ازلی نے اللہ کی راہ دہوئی تو شیخ فخر الدین

اور ذیل میں جا رہی ہیں کہ اس کا  
 دوسرے کوئی شریک نہیں ہے اس صاف بات کا  
 اور روح القدس کو اور بعضوں نے اس کو  
 فخر الدین شریک نہیں ہے کہ اس کا  
 اور اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو

بیان ان کے سب صفات

صاف بات یہ ہے کہ اس کا  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو  
 اس کے بعد اس کے بعد پھر وہ لوگ ان کو

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
 سیدنا علی رضی اللہ عنہ  
 سیدنا محمد مصطفیٰ رضی اللہ عنہ

کبریٰ فرمایا کہ تو اپنی امت کو جو تر علم جو پڑھیں سکتا سوا ہوں نہ کہا  
 ای میری سردار میں ضرور چھوڑ دوں گا اگر اللہ نے چاہا غرض شیخ او کو خلوت  
 میں لیا اور انہیں جنہ علوم تہو سب سب کر لی تو وہ خلوت میں بڑی  
 بلند آواز پر چغی لگے کہ میں وسکو نہیں چھوڑ سکتا غرض اوہوں نے خلوت  
 نکال دیا اور فرمایا مجھ پر اسچ بولنا سنا آیا اور نفاق بکنا اور بحر العلوم نے  
 شرح مسلم میں کہا ہر رازی کی عادت تھی کہ ہر ہوی بات میں شک نہ لگتا غرض  
 وہ شک دائمی و انون کا امام ہو اور شیخ ابن حجر نے لسان المیزان میں یہی  
 بات کہی ہے جو ذہبی سے اور یہ ہم ذکر کرتے ہیں پھر کہا کہ فخر الدین رازی  
 باوجود اسکے کہ اصول میں بڑا تبحر رکھتی تھی کہا کرتے تھے کہ جو ترمذیوں  
 دین پر ہی وہ بڑی مدد کو پہنچا ہے اور کہا ہے ذہبی نے کہ لوگ او پر عیب کی  
 تھے کہ سخت سخت شہر لائی ہیں اور ان کو حل کرنے میں قصور کرتے ہیں  
 یہاں تک کہ بعض مغارب نے کہا ہے کہ شہرہ توفیق لانی میں اور جواب و سکا  
 قرض پر رکھتے ہیں واپس وجہ ذہبی او کا ذکر کیا ہے اور مع اور دم  
 دونوں کی ہے اور ابن شامہ نے ذکر کیا ہے اور انہی بری باتیں بیان کیں ہیں  
 اور وفات او کی ہرات میں ہوئی عید فطر کے دن ۱۱۷۷ھ میں اور  
 میں نے اکبر فی علم التفسیر میں جو مخ طوفی کی تصنیف ہے لکھا ہے اور او کا  
 مضمون یہ ہے کہ تفسیر وغیرہ کئی تفسیر ایسی ہیں علم تفسیر زیادہ ہو تو طبی  
 بڑھ کر نہیں اور تفسیر امام فخر الدین رازی سے کہ تفسیر فخر الدین بہت عیسوی

امام الشافعی رحمہ اللہ

سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
 سیدنا علی رضی اللہ عنہ  
 سیدنا محمد مصطفیٰ رضی اللہ عنہ

فرمانے سے دونوں میں پھر دین کے  
 اور نصاریٰ کو اس کلام کا مطالبہ ہے  
 اگر میں یہ سب کہیں بغیر قبول نہ کرنا  
 اس کے کلام کا یہی مطلب ہے تاہم جاری  
 جو میں نے ہی تاہم جاری ہے جو گواہ  
 اس نے خباب بن الازد سے روایت کیا ہے  
 ۱۳  
 ایک اور روایت ہے کہ اس سے روایت کیا ہے  
 اور اب اس کا بون پر ایمان لائے اور یہ سب  
 ایسی باتیں ہیں اور اس کو کیا جانو یہ مان  
 والوں میں داخل ہیں و انکو اس سے زیادہ ہو تو طبی  
 عیش بن ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ اس سے روایت کیا ہے  
 سے اس سے روایت کیا ہے کہ اس سے روایت کیا ہے

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
 علی رضی اللہ عنہ  
 محمد مصطفیٰ رضی اللہ عنہ







لی کہی کہی صاف صاف باتوں سے  
مغربی کہی صاف صاف باتوں سے  
لی کہی کہی صاف صاف باتوں سے  
مغربی کہی صاف صاف باتوں سے

اور ان فطون سے لاجوائے اوقاتہ الاموال اصل ایسی  
کتاب تہافت التہافت میں کہا کہ ایسا کون شخص ہے جسے الہیات میں ایسی بات  
کہی ہو جس سے کچھ کام نکلے اور ایک ورع عالم فلسفی نے کہا کہ میں نے بچپن میں  
اور اپنے موبہ پر لحاظ ڈال لیتا ہوں اور ان کی اور ان کی دلیلیوں کو متقابل  
کرتا ہوں اور فخر ہوجاتی ہے مگر کسی کو اون میں سے ترجیح نہیں ہوتی لیکن  
مفت اوقات ضائع ہوتی ہے اور جو شخص اس حال تک نہیں پہنچا  
اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور کسی خبر نہ لے اور خدا کی توجہ اور سپر ہو تو وہ  
زندق ہو جاوی اور اسکا انجام خراب ہو الغرض وادناغ اس مرض کی  
جو طبیب قلوب ہی ہی ہو کہ علام الغیوب کے آگے گورگڑائی اور دعا کرے  
ان فطون سے اللہ سے عظیم تک یعنی یا اعدای دلوں کو پہرے والی ثابت  
رکھ دل میرا اپنی دین پر اور یا اللہ جو پدا کرتا آسمانوں اور زمین کا  
جانی والا چہی اور کہلی چیز کا ہی راہ دکھا مجھ کو حق کی طرف اپنی حکم سے  
جس میں لوگ اختلاف کرتے ہیں بیشک تو راہ بتا ہی جسکو چاہتا ہے  
سید ہی طریقے کی طرف اور کہی نہیں ہی طاقت گناہ سے بچنے کے اور نہ  
قوت عبادت کر سکی مگر اللہ بلند ذات عظمت والے سے اور یہی حال  
گذر امام غزالی کا جتنا لقب حجتہ الاسلام ہے کہ اوہنوں نے ایک شت  
اپنی عمر کی فلسفہ اور کلام اور جدل کے تصنیفون میں کافی مگر آخر عمر  
میں اوہنوں نے رجوع کیا اور اس سے توبہ کی اور انکا کام صدق اور

اور ان فطون سے لاجوائے اوقاتہ الاموال اصل ایسی  
کتاب تہافت التہافت میں کہا کہ ایسا کون شخص ہے جسے الہیات میں ایسی بات  
کہی ہو جس سے کچھ کام نکلے اور ایک ورع عالم فلسفی نے کہا کہ میں نے بچپن میں  
اور اپنے موبہ پر لحاظ ڈال لیتا ہوں اور ان کی اور ان کی دلیلیوں کو متقابل  
کرتا ہوں اور فخر ہوجاتی ہے مگر کسی کو اون میں سے ترجیح نہیں ہوتی لیکن  
مفت اوقات ضائع ہوتی ہے اور جو شخص اس حال تک نہیں پہنچا  
اگر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور کسی خبر نہ لے اور خدا کی توجہ اور سپر ہو تو وہ  
زندق ہو جاوی اور اسکا انجام خراب ہو الغرض وادناغ اس مرض کی  
جو طبیب قلوب ہی ہی ہو کہ علام الغیوب کے آگے گورگڑائی اور دعا کرے  
ان فطون سے اللہ سے عظیم تک یعنی یا اعدای دلوں کو پہرے والی ثابت  
رکھ دل میرا اپنی دین پر اور یا اللہ جو پدا کرتا آسمانوں اور زمین کا  
جانی والا چہی اور کہلی چیز کا ہی راہ دکھا مجھ کو حق کی طرف اپنی حکم سے  
جس میں لوگ اختلاف کرتے ہیں بیشک تو راہ بتا ہی جسکو چاہتا ہے  
سید ہی طریقے کی طرف اور کہی نہیں ہی طاقت گناہ سے بچنے کے اور نہ  
قوت عبادت کر سکی مگر اللہ بلند ذات عظمت والے سے اور یہی حال  
گذر امام غزالی کا جتنا لقب حجتہ الاسلام ہے کہ اوہنوں نے ایک شت  
اپنی عمر کی فلسفہ اور کلام اور جدل کے تصنیفون میں کافی مگر آخر عمر  
میں اوہنوں نے رجوع کیا اور اس سے توبہ کی اور انکا کام صدق اور

اسدوان میں وراثت کا کہ اولاد کا  
قیامت میں وراثت کا کہ اولاد کا  
اسدوان میں وراثت کا کہ اولاد کا  
قیامت میں وراثت کا کہ اولاد کا



عنه و وضع رواياتها

بعضی عقیدت الی بنی بنی  
 چون عقیدت الی بنی بنی  
 بعضی عقیدت الی بنی بنی  
 بعضی عقیدت الی بنی بنی



[illegible]

۱۹

اور اونی دلیہ نکلا  
کریں گے جو اسے باجے نہ ان ہاؤس  
پہلے آئے ہوں ان لوگوں نے زور  
آخر کو ایک نصبت یہی کہ میت کو گلو  
الٹی دلیں پسند آئیں گی سنت اور  
چماخت کو فرقی ہو سکے گا ایک ہر  
ہاؤس نکلائی ہو سکے گا ایک ہر  
سے ایک ہر جو ہر  
نوں اور



اپنی جان کے عقیدہ پر مڑتا ہوں یا یہ لکھا کہ میں  
بڑھوں کے عقیدہ پر مڑتا ہوں جو نیشاپور میں  
اور ملائے قاری نے لکھا کہ امام حسین پہلے  
تاویل کرتے تھے پھر خراسان میں اس سے باز آئے  
اور تاویل کو حرام کیا اور تاویل کے منع پر بلف  
اجماع نقل کیا اور بھی حال تھا امام ابوہریرہ  
علی بن اسماعیل اشعری کا جو رئیس اور سردار بن  
اشعریوں کے کہ وہ ہی بہت امین اولہ عقیدہ میں  
ہوئے تھے اور اوسے میں پلٹے تھے اور پہلے  
مستند لی تھے پھر بعد ازاں نے اونکو  
توبہ کی توفیق دی اور عندال سے باز آئے  
اور سنی ہو گئے ولیکن پورا اثر اوسکا نہیں  
گیا اور کچھ کچھ باقی رہا تھا تک کہ ابانہ  
تضعیف کی اور محدثین کی موافقت کی اپنے عقیدے  
بیان کر کے اور ابن عساکر کی ایک کتاب ہے  
اون کی تضعیف میں اور اون کی تہمت دور کرنے  
کے لئے ایک کتاب لکھی اور اوسکا نام  
تبیین کذب المفتري علی ابی الحسن الاشعری لکھا

ابا نہ تیرے کا نام ہے حال بوجہ خیر ہی حال عام الخیرین

16

۵

۱۰۰

...

11.

✓

10

۱۳۹۷

10

۱۰

5

1

غلامی قیدی تھے اور وہ کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین  
 دہن و کلام میں اور کاتبین اور کاتبین

اور یہ ابوالحسن ابی علی جبانی معتزلی کے  
 شاگرد تھے پھر اونے کتنے ہی سائل  
 میں منظرہ کیا اور جبانی کو چپ کر دیا اور انکا  
 چہرہ دیا ذہبی نے کتاب العرش والنزل میں کہا ہے کہ اشعری نے منہ  
 میں پیدا ہوا اور مسئلہ میں بصرہ میں انتقال فرمایا اور پہلے معتزلی  
 تھے پھر توبہ کی اور اصحاب حدیث کی موافق ہو گئی ایسے بہت مشہور  
 جن میں معتزلہ اصحاب حدیث کو مخالفت میں پھر اور بھی اکثر باتو نہیں اہل  
 کے موافق ہوئی جیسی ہم نے اوپر ذکر کیا کہ انہوں نے اجماع نقل کیا یعنی  
 منع تاویل پر اور وہ موافق ہیں سب باتو نہیں اہل حدیث کے غرض ان کے  
 تین حال تھے ایک یہ کہ معتزلی تھے دوسری یہ کہ سینے سے بعض  
 باتوں میں اور بعضوں میں نہیں پھر اکثر میں سنسی ہی تھی اور یہ میرا حال  
 غرض کیفیت یہ ان کی جو کچھ معلوم ہوئی اس پر تم کرے اور انکو بخشے  
 اور سب مانو کہ تمام ہوا قول ذہبی کا غرض اب تم ان مابین کو حال  
 میں غور کرو کہ سب کسے توبہ کی اپنی مشغولیوں میں اور فلاسفہ اوس علم کی جسکو  
 پہلے علم تھا مگر بعد اسکی جان لیا کہ اسکا کچھ مال نہیں سواتر دواور جس کے  
 اور اوسکو چھوڑ دیا اور حدیث اور قرآن کی طرف رجوع کی اور یہ کچھ  
 ظاہر ہے کہ حدیث اور قرآن کچھ بولہ اسطہ صحابہ اور تابعین اور تبع  
 تابعین کے پہونچا ہے اور وہ لوگ ہم سے زیادہ اوس

منظرہ ابوالحسن ابی جانی

کہ کوئی بات بیان کر دو کہ دیکھتے ہیں  
 کہ یہ کتاب دینی نہیں ہے اور انہوں نے  
 کی اور سننے والی ہے امام ابو حنیفہ  
 کی فقہ مگر معتزلیوں نے اسکو  
 مشہور کر دیا ہے کہ یہ کتاب امام حنیفہ  
 کی نہیں ہے اور یہ  
 ۲۲  
 جب سب جانی  
 عبد اللہ جانی نے اسکو  
 کہتے ہیں کہ یہ کتاب  
 کسی نے اسکو نہیں جانی  
 خباب جب سب کی  
 حنفیوں کا ایک ایک

معتزلیوں کا دل تباہ ہے  
 کہ یہ کتاب دینی نہیں ہے  
 باعث ہے اس مصیبت  
 کہ یہ کتاب دینی نہیں ہے  
 اور انکی کتاب کو بھی سب چاہتے ہیں  
 کہ یہ کتاب دینی نہیں ہے  
 اور انکی کتاب کو بھی سب چاہتے ہیں  
 کہ یہ کتاب دینی نہیں ہے











مرفوعاً کہ اسلام موجب ہے گا پہر او میں کی وجہ اور مکی سبب غلو اور عت کے سو وہ لوگ دوزخ والی میں اور روایت کی مسلم نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد حمد و صلوٰۃ کے معلوم کرو کہ سب باتوں سے بہتر کتاب اللہ ہے اور سب خصلتوں سے بہتر محمد کے خصلت ہے اور سب سے بڑا کام نبی کی پیروی ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور بخاری اور مسلم نے روایت کی عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نجات لکھا ہے ہماری دین میں جو او میں نہیں ہے وہ مردود ہے اور بخاری نے ابن عباس سے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک بڑی شتمین میں ہیں اول جہنم میں آمدا کر خواہ دوسری اسلام میں آئے ان کی رسمو نیرتے والا تیسرے ایک مسلمان کے خون کا طالب کہ ناحق اوسکے خون بہانی کا اراہہ کرے اور روایت کی بخاری نے ابی ہریرہ سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری ساری امت خست میں جاوے گی مگر جو منکر ہوا گو کون نے عرض کی کہ وہ منکر ہوا اپنے فرمایا کہ جسے میری اطاعت کی وہ خست میں کیا اور جو میری نافرمانی کی وہ ہی منکر ہوا اور روایت کی بخاری نے جابر سے کہا اوہوں نے کہ آئے چند فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس اور وہ سورسے تھوڑے کہا اوہوں نے کہ تمہاری ان صاحب کی مثال تم

بابت بن ہب  
اور بخاری نے جابر سے کہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہ میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے اور جو میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے

مولا نے صاف صاف بیان کیا ہے کہ بخاری نے جابر سے کہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہ میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے اور جو میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے

معلوم نہیں بیان اس سبب کہ بخاری نے جابر سے کہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہ میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے اور جو میری اطاعت کی وہ جنت میں ہے اور جو میری نافرمانی کی وہ جہنم میں ہے

اور قدرت ہے اور عرش پر بیٹھتا ہے  
 اسے یا مافاجو کو لگن لفظ نکاح اہم  
 کی طرح کیا دیا نہ ہی ہوتی ہیں وہاں  
 سے اور پر اہم بنائی اورانی ہے کہ ان  
 کی عقل و عین بن کر ایک فرشتہ بنی  
 بن کر اہم بن کر ایک فرشتہ بنی

تو اوسکی لکھی کوئی مثال بیان کرتا وہوں نے کہا وہ سو تو ہیں اور بعضوں نے کہا کہ اوہی آنکھ سوئی ہو اور دل جاگتا ہو یہ وہوں نے کہا مثال ان کی اوس شخص کی مانند ہے جسے ایک گہر بنا یا اور اوس میں ایک کہا ناظیا رکھا اور ایک بلائے والی کوروانہ کیا سو جسے اوسکا کہا مانا وہ کہہ میں گیا اور کہا نا کہا یا اور جسے اوسکی بات نہ مانی دہ نہ کہہ میں گیا اور نہ کہا نا کہا یا یہ او میں سو فرشتوں نے کہا کہ اوسکی حقیقت یہاں سے کہہ دیا کہ یہی سچو ہے کہ بعضوں نے کہ وہ سوئی میں اور کہا بعضوں نے کہ اوہی آنکھ سوئی ہو اور دل جاگتا ہو سو وہوں نے کہا کہ گہر تو جیت سے اور بلا نے والی محمد بن (صلی اللہ علیہ وسلم) سو جسے اونکا کہا مانا اور اللہ کا کہا مانا اور جسے نافرمانی کی اوسنے اللہ کی نافرمانی کی اور مجھے فرق کرنی والی میں لوگوں میں یعنی دوزخ و جہنم میں اور روایت کے شیخین نے اس سے کہا وہوں نے تین شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیون کو پاس آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عبادت کا حال پوچھنے لگے پھر جب اوسکے خبر دی گئی تو وہوں نے اوسکو بہت کم جانا اور کہنے لگے کہ ہم کہاں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہاں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اوسکے اگلے چل گناہ معاف کر دی ہیں یہ او میں ہی ایک نے کہا کہ میں ساری رات ہمیشہ نماز پڑھا کروں گا اور دوسرے نے کہا میں ان کو ہمیشہ روز رکھا کروں گا اور کہی فطرا رکھوں گا اور تیسری نے کہا میں عورتوں سے جدا ہوں گا اور کہی

اور تیری ہے جو کوئی کہ اس کی رحمت  
قاضی شہداء اللہ صاحب اور شاہجہان  
شاہد کر سنے ہیں اگرچہ ان دو بے یقین  
ہوں گے پھر ہمارے پاس دو گنا گواہوں  
مردی اگر گریں  
وہ عالم میں تم سے بہت بڑے تھے  
اُنکو لوچا دیتا کہ وہ جفا دل ہم کو اپنا  
پہی بہت بڑے تھے اگرچہ خیر الدین جری  
عالم بہت بڑے تھے اگرچہ اسم احمد بن  
اسکے کہ بہت بڑے تھے اگرچہ

سیدنا ابو جعفر محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے  
 والدین کی خدمت میں سے کسی چیز کو چھینے کی کوشش کرے گا وہ اپنے  
 والدین کی خدمت میں سے کسی چیز کو چھیننے کی کوشش کرنے والے  
 کے برابر ہے۔

اور ترک سے باہر جا سکا اسے  
 وہ شخص اس وقت تک کہ وہ اسے  
 باز نہیں آئے اور اس مکان میں ہے  
 کلہاڑی سے باہر جا سکا اسے  
 وہ شخص اس وقت تک کہ وہ اسے  
 باز نہیں آئے اور اس مکان میں ہے

[illegible]





نقل کن ایک سدا کا  
 دوسرا ایک اور دوسرا سدا کا  
 بعد اس کے چند بار مادمین پر در سالہ اور  
 اوس عبارت کا مطلب بیان فرمایا ہے  
 کہ ہے لو ان فتنون منکم  
 تو لو کہ فتنہ منکے  
 بعض لو کہ فتنہ منکے  
 (فوقین فتنون کا اعلیٰ کیلئے اس جہ سے)















اور یہ کلام حق ہے  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا

اور چونکہ اس پر کسی کفار نے والا ایک غلطی کی گئی تھی کہ یہ رسول  
 کی داری میں جابر کو کہہ کر بن خطاب رسول مہدی علیہ وسلم کو پاس آئی  
 ایک توراۃ کا نسخہ لیکر اور عرض کی کہ یا رسول مہدی توراۃ کا نسخہ ہے اور حضرت  
 چپ سے اور وہ اوس پر ہنسی لگے اور رسول مہدی علیہ وسلم کا چہرہ بدلتا  
 تب ابوبکر نے کہا تم پر وہی والیان و عین تم دیجئے نہیں جو کہ رسول مہدی علیہ  
 علیہ وسلم کا چہرہ کیا ہو رہا ہے تب حضرت عمر نے رسول مہدی علیہ  
 وسلم کو چہرہ کو دیکھا اور کہا میں نہاہ مانگتا ہوں اس کے غضب سے اور رسول  
 کے غضب سے اور راضی ہوا میں اس کے رب ہونی اور سلام کر دین ہوئی  
 اور محمد کو نبی ہونی تب فرمایا رسول مہدی علیہ وسلم نے قسم ہے اوس  
 خداوند تعالیٰ کی جس کو ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر موسیٰ تم پر ظالم ہوں اور  
 تم او سے کچھ چلو اور مجھ کو جوڑ دو تو البتہ سیدھی راہ سے ہٹک جاؤ اور اگر وہ  
 زندہ ہو تو اور میری نبوت پائی تو البتہ میری چال چلتی اور روایت کی شہین  
 حذیفہ بن بیان سے کہ وہ ہوں کہ کہا میں نے عرض کی یا رسول مہدی ہم جہالت ہیں  
 اور میں پہلے رسول تعالیٰ پر خیر لایا یعنی ایمان غایت فرمایا پہلے اس خیر کے بعد  
 شر ہی تو آپ نے فرمایا ہاں پہر میں نے عرض کی کہ آیا اس شر کے بعد پہر خیر تو آپ نے  
 فرمایا ہاں گرا وہیں سستی ہی میں نے عرض کی کیا سستی تو آپ نے فرمایا کچھ لوگ  
 ہو گئے کہ وہ میری سنت کے سوا اور چال چلیں گے اور میری طرح کے سوا اور طرح  
 اختیار کریں گے بعض بات اوکھی تو اچھی ہوگی اور بعضی بری اور روایت کے

اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا

اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا  
 اور میں نے اس سے پہلے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا

۱۔ افسوس کے دن صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۲۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۳۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۴۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۵۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۶۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۷۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۸۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۹۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا  
 ۱۰۔ صبح کی نماز سے غفلت نہ کرنا



فرمایا ہستمیدالارباری اور خلاصہ اسکایہ کہ یہ حدیث ضعیف منہج  
 نہیں ہے اور روایت کی مسلم نے ابی بردہ سے انہوں نے فرمایا آپ سے کہا انہوں نے  
 کہا ہم نے حضرت ابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ ہر جم کہا ذرا  
 بیرون جاؤ کہ آپ کو ساتھ عشا ہی شہرہ لین غرض ہم بیٹھ گئی اور آپ نے  
 اتر فرمایا کہ جب سے تم نہیں ہو جم فرغ کی کہ ہاں یا رسول اللہ نماز ہی  
 ہم نے اسی ساتھ حضرت ابی ہریرہ کہ بیٹھ پیرین ہم بیٹھ گئی آپ کے ساتھ عشا  
 ہی شہرہ لین آپ نے فرمایا خوب کیا تم نے اور بہت اچھا کام کیا اور آپ نے  
 اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا اور اکثر آپ آسمان کی طرف سر اٹھاتی اور فرمایا  
 کہ تیری آسمان کی امان میں ہے چہ تیری کو آسمان کا وعدہ کیا اور میں  
 اپنے اصحاب کی امان میں ہوں جب میں گیا میری اصحاب کا وعدہ کیا اور  
 میری اصحاب امان میں است کی جب اصحاب نے میری است کا وعدہ کیا اور  
 روایت کی ہمتی نے بدیل میں ابن عباس سے اور داؤد قطنی نے فضائل میں اور ابن  
 عبد البر نے علم میں جابر اور عبد بن حمید نے انہی سند میں سے اور دیگر  
 فی بیہ عمری اور سجری نے ابانہ میں اور ابن ہشام نے فی انہی سے اور  
 حاکم نے اور کہا کہ یہ روایت صحیح ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ سوال کیا میں نے انہی رب سے اپنی اصحاب کے اختلاف کا جو میری بعد ہوگا  
 تو میرے لطف اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اے محمد اصحاب تیری میرے  
 نزدیک ایسی ہی آسمان میں تادے کہ بعضی قوی ہیں یعنی زور میں اور بعض

فی احیاء مستفیذ لا یرای اور خلاصہ و کما یہ ہو کہ یہ حدیث ضعیف ہے مرفوع  
 نہیں ہے اور روایت کی مسلم نے ابی براء و انہوں نے ابی یاسپ سے کہا وہ انہوں  
 نے ہم سے نہیں سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں گیا کہا ذرا  
 بیجا ہیں کہ آپ کے ساتھ عشا ہی شہ لین غرض ہم میں سے کسی نے اور آپ سے  
 اور فرمایا کہ جب تک نہیں ہو ہم سے غرض کی کہ ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہم نے اپنی ساتھ مخرج کی ہر گاہ کہ بیٹہ پرین ہم ہانگ کتاب کے ساتھ جانا  
 ہی شہ لین آپ نے فرمایا خوب کیا تم نے اور بہت اچھا کام کیا اور آپ نے  
 اپنا سر اس آسمان کے طرف اٹھایا اور اکثر آپ آسمان کے طرف مڑے اور فرمایا  
 کہ تیری آسمان کی امان میں ہے چرب تیری آسمان کا وعدہ کیا اور میں  
 اپنے اصحاب کی امان ہوں جب میں گیا میری اصحاب کا وعدہ کیا اور  
 میری اصحاب امان میں امت کی جب اصحاب کے میری امت کا وعدہ کیا اور  
 روایت کی یہ بھی فی بعض میں ابن عباس سے اور داؤد طوسی فی فضائل میں اور ابن  
 عبد البر نے علم میں جابری اور عبد بن حمید نے اپنی سند میں عمر سے اور در  
 فی ہی عمر سے اور سجری نے ابانہ میں اور ابن ہشام نے ہی انہی سے اور  
 حاکم نے اور کہا کہ یہ روایت صحیح ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ سوال کیا میں نے اپنی رب سے اپنی اصحاب کے اختلاف کا جو میری بعد ہوگا  
 تو میرے اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اے محمد اصحاب تیری میرے  
 نزدیک ایسی ہیں جو آسمان میں تادمے کہ بعضی قوی ہیں بعضی زور میں اور بعض

ابو کوئی ساری  
 کتاب لکھا ہے کہ ایک کی نہیں ہے  
 اول سے خباب و لانا صاحب کفر مذہبی  
 ابو لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 خباب لانا صاحب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے

کم اور ہر ایک میں نور ہی سوئی ایسی چیری جیسو وہ ہیں اونکی ختمانی باونین  
 سی وہ میری نزدیک ہدایت پر صواقیع میں کہا ہے کہ پیروی اونکی ہدایت سے  
 اور اونکا پیروہل سنت ہی اور وہی لوگ راہ پر ہیں اور مذہب اور کاسچا  
 اور باقی فرقوں کے مذہب باطل ہیں اور روایت کی شخنین فی عمران بن  
 حصین کہ کہ فرمایا رسول ہد صلی اللہ علیہ وسلم فی بہتر زمانہ میری ہست کامیلا  
 زمانہ ہی ہر جو او نیسے ملا ہوا ہی ہر جو او نیسے ملا ہوا ہر او کو بعد سے  
 لوگ چین کو ابھی دیتے ہیں اور کوئی اونکو گواہی نہیں لگتا اور خیانت کے کو میں  
 کرتی ہیں اور نذر کرتی ہیں اور پوری نہیں کرتی اور ظاہر ہوگی اونین فرہی  
 اور ایک روایت میں ہے کہ قسم کھاتی ہیں بغیر اسکی کہ قسم اونکی ایجا دی اور  
 ایک روایت میں مسلم کی ابو ہریرہ سے یہ ہے کہ ہر ان مانوکی بعد ایسی لوگ ہیں  
 کہ فرہی کو دہست رکھتی ہیں اور روایت کی انسانی فی اور انسا اسکی صحیح  
 ہے کہ حضرت عمری کہا کہ فرمایا رسول ہد صلی اللہ علیہ وسلم فی میرے  
 یارونکی تعلیم کرو اسکو کہ وہ تم میں کے نیک لوگ ہیں ہر او کو بعد وہ لوگ  
 ہیں جو اونکی نزدیک ہر جو اونکی نزدیک ہیں پھر او کو بعد ظاہر ہوگا جوٹ  
 بہتاسک کہ آدمی فی اسکی کہ قسم اوس کی لیجای قسم کہا فی لوگ کا اور کہ ہی  
 قبل اسکی کہ اوس کو ابھی طلب کیجائے مگر جب خوش لگو جنت کا بھیجا  
 سو چاہی کہ جامعیت کے ساتھ رہی اسکی کہ شیطانی اکیلے کے ساتھ ہوتا ہے  
 اور وہ دو آہیونی دور رہتا ہے اس کے حدیث درازی اور روایت کی قری

ابو کوئی ساری  
 کتاب لکھا ہے کہ ایک کی نہیں ہے  
 اول سے خباب و لانا صاحب کفر مذہبی  
 ابو لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 خباب لانا صاحب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے

امانت داری نہیں

ابو کوئی ساری  
 کتاب لکھا ہے کہ ایک کی نہیں ہے  
 اول سے خباب و لانا صاحب کفر مذہبی  
 ابو لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 خباب لانا صاحب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے  
 لکھا اب دوسرے رسالہ کا بیان ہوتا ہے







قائمین جی لفظ



جو پوری اور دینی اصل  
 نہایت اور یہ بات سب کے برخلاف  
 میں اور ایک غلط نام رکھا اور محمد بن حنفیہ  
 وہ یوں کہتا ہے کہ بیان خلافت  
 اور عثمان جمع میں بیان خلافت

جو مشابہہ کی سچ پڑی مگر میں تو جان لو کہ یہی لوگ ہیں جن کا اندھے نام لیا  
 غرض اونی سچ رہیں کہتا ہوں کہ یہاں مشابہہ سو اوائل سو مراد ہیں اسلی  
 کہ انکی معنوں کا علم سوا حد کے اور اس کے رسول کا اور کسی نہیں  
 اور یہی مذہب مختار ہو یا وہ جہت مراد ہو جس میں خفا ہو مشابہہ میں یعنی  
 کیفیت یا وقت جیسو ابھی اوپر گذرا اور انکی اسکا بیان بخوبی آتا ہے  
 انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت کی یہی ذیل میں براہیم بن عبد الرحمن سے  
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علم دین کو ہمیشہ پچھلے عامل کو  
 اوٹھانے بیٹھنے جو دور کرتے رہے اوس سے تحریف حد سے بڑھنے والو  
 کے اور بدل بدل مائل والو کے اور تاویل جانوں کا اور روایت کی  
 دارمی نے مذہب بن عمرو حنفی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مذہب  
 کرو ملا کو قبل اترنے کو کیونکہ اگر تم جلدی نہ کرو گی ملا کو اترنے سے پہلے  
 تو ضرور کوئی نہ کوئی مسلمان ہو گا کہ جب بلا اترے گی اور وہ ہو گا  
 تو اسکو توفیق دی جائیگی اور اوسکی بات صحیح نکلی گی اور جو جلدی کرے وہ کوئی  
 جہاد ہشتین پیدا نہیں کی اور پھر کوئی الہ ہو گا کوئی اور سر اور اشارہ کیے  
 اپنی سامنے اور اپنی طرف اور اپنی پٹریں اور روایت کے انہوں نے ابلیس کے نبی علی  
 کسی نے پوچھا ایسو کام کو جو نہ کتاب میں ہو نہ سنت میں ہو تو آپ نے فرمایا  
 اوس میں عابدان مومنین نہ کر لیں یعنی اسکی حسن قبح میں غور کریں  
 اور روایت کے انہوں نے تو ان کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا میں گمراہ کرنا والے سرداروں

نے فرمایا کہ جسان  
 اسکو دیکھا ہے  
 اسکو تودہ دیکھو  
 کہ کوئی صاحب  
 برہ کوئی عبارت  
 کی پوری عبارت  
 یہ بھی کہ ان  
 فی اس  
 اور عثمان  
 اور اسکا بعد مولانا صاحب  
 والو کی پیشوا  
 کی مدد و اور انہوں نے خلافت  
 اس میں خصوصیت  
 فرمایا اور ان کا لفظ  
 اسکی بعد عبارت کا طور بدل فرمایا اور  
 کا لفظ چور فرمایا اور ان کا لفظ  
 دیکر فرمایا اس میں عبادت کا لفظ  
 عبادت کا لفظ دور اور دور اور  
 عبادت کا لفظ غفلت کی نہیں ہے  
 لکھنے اور انکی بعد غفلت کی نہیں ہے  
 لکھتے ہیں

ایں زمانہ میں سب اصحابوں کے افضل شمار کیے جاتے ہیں۔  
 سہارا اور غوثی سے بڑھ کر کوئی اور  
 کو غلافت پر ماروں اور اگر اصحابوں کے افضل  
 ہوں اور صاحب کے لئے سب سے حسن نظر  
 ہوں اور سب سے زیادہ اہم و اعلیٰ عبارت  
 خدایت مال دنیا میں غم و کھٹا  
 اور غم و کھٹا

اپنی امت پر بہت درماہوں اور اونکی ایک روایت میں ہے انی اللہ واک  
کہ آپ نے فرمایا میں سے زیادہ اپنی امت کے لئے گمراہ کر سوا کسی اور  
سے درماہوں اور روایت کی ابن ماجہ ابھر ہے کہ فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جو میں کو حکم دوں وہی اختیار کر لو اور جس سے منع  
کروں باز نہ جاو اور روایت کی اوسى نے ابھر ہے سى کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسیر کہ امانا اوسى اسکا کہانا اور جسیر یا  
نہ مانی اوا دے اللہ کی بات نہ مانی اور روایت کی اوسى نے  
عروہ بن زبیر سے کہ عبد اللہ بن زبیر نے اولی بیان کیا کہ ایک شخص  
انصار کو قید کیا کہ زبیر سے جھگڑنے لگا رسول اللہ علیہ وسلم کی پاس اس  
نہر کے پائین جو ہر وہ سے آئی تو جس سے لوگ بھڑکے دھت  
سینے تھے تو انصار بڑی کہا کہ مانی چوڑ دو کہ چلا اور یعنی میری کتبت  
اور زبیر نے اس سے انکار کیا یعنی کہا کہ میرا کتبت اور میری پہلے میں  
پانی لیلون پہر تیری ٹی چوڑوں غرض ان دونوں کا جھگڑا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ نے فرمایا کہ اسی زبیر تم سے لو پہر چوڑو  
اپنے ہمسایہ کی ٹی سوا انصاری غصہ ہو گیا اور کہنے لگا کہ یا رسول اللہ یہاں  
آپنے اس ٹی فرمائی کہ وہ آپ کی سپہی کی ٹی میں غرض ابھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ بدل گیا اور فرمایا کہ اسی زبیر تم اپنی کتبت میں لڑکر  
پہر رو کر ہو یہاں تک کہ وہ دیوار دن تک بہر چا دی کہا راوی نے

[illegible][illegible]



کہ زیر قریباً قسم امدی میں بیان کرنا ہو کہ یہ آیت اسی باب میں اتری ہو فلا  
 ورمادک سے آخر تک یعنی قسم ہی تیری رب کی وہ مومن نہیں کہ جب تک  
 کہ تجھی سچ نہ بناویں اور ان سب باتوں میں جن میں اونکو اختلاف ہو پھر بناویں  
 اپنی دلوں میں مٹگئی اوس حکم کو کہ جو تو کر دیوی اور ان میں تیری حکم کو بخوبی  
 ظاہر آوے اور روایت کی شیخین اور ابن ماجہ نے عبد ہدین عروسی کہ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ علم کو ایسا نہیں اڑھاوی گا کہ بالکل  
 باریک چہن لمبوی سب کو گوئی ملکہ اسطرح اڑھاویگا کہ علماء و شیوخ و مجتہدین  
 جب کوئی عالم نہ ہوگا لوگ جاہلون کو سردار بناویں اور اولیٰ و متعلمین کو چھینکے  
 اور وہ فتویٰ دیں گے بغیر علم کو سو آپ ہی گمراہ ہو گئے اور اوروں کو بھی گمراہ  
 کرینگے ملا علی قاری نے مرقات میں کہا ہے کہ علم ہی یہاں کتاب و سنت کا  
 علم مراد ہے اور جو اسکو لگ بھگ ہر مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ کو مقلدین کے  
 فتویٰ جو کتاب و سنت سے مطبق خبر نہیں رکھتی سو افتہ مروجہ کو واقعی مصداق  
 صلوات اللہ علیہم خدا و نسی بچا ہے انتہی اور روایت کی داری نے نصیحا  
 بن ابی جعفر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تم میں سے فتویٰ دے کر  
 جرات رکھتا ہے وہ دونوں میں جانی پر بھی زیادہ جرات کرنا ہے باقی آثار  
 وہ بھی بارہ میں بہت ہیں چنانچہ روایت کا زمین سے عبد ہدین مسعود سے  
 کہ اونہیں نے فرمایا جو تم میں سے کوئی چال چلے تو لازم ہے کہ اسکی چال چاروں طرف  
 اسکی کہ جو زین ہے اسکو فتنہ سے بچاؤ نہیں اور جو مرچکے ہیں وہ صحابہ

اسی کتاب میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر

اسی کتاب میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر

اسی کتاب میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر

اسی کتاب میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر

اسی کتاب میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر





[illegible]

ابوالموہب محمد بن علی عباسی شتاوی  
 شیخ حسن نجیبی سے وہ حافظ  
 جلال الدین سیوطی سے پہلی مجلس  
 دیکھی ہے دومری مجلس نجیبی  
 نجیبی سے غلبہ الطالبین تاجی  
 پیوندی سے وہ جلال الدین سیوطی سے  
 پہلی مجلس تاجی سے وہ اس کتاب کے  
 تاجی کہ نجیبی سے وہ جلال الدین  
 جلال الدین سیوطی سے وہ جلال الدین



میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے کہ اس کی طرف سے کیا ہو گا۔  
اس کے لئے یہ سب کچھ دیکھا ہے کہ اس کی طرف سے کیا ہو گا۔



محمد بن عبد القادر بن محمد بن صالح جیلانی  
 ابن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف  
 بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن معدی کدہ بن عدنان بن آدم بن نوح علیہ السلام  
 ابن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ بن خزیمہ بن معدی کدہ بن عدنان بن آدم بن نوح علیہ السلام

[illegible]



بہارِ نبوی میں ہے کہ اوں لوگوں سن  
اوس کتاب میں ہے کہ ایں کی بات اور  
اوس کتاب میں ہے کہ ایں کی بات اور



پیشہ خاں شریف محمد احمد انصاری علی جوڑی  
خاں جو سیدانی علیوں پر غنائ بن  
ادھون مسکنی علیوں پر غنائ بن  
بھلاؤ نانا کے لوگ ان صفوں کی





لی خواہد بود ہے اور اشارہ آسمان کی طرف  
کیا حضرت آدمؑ در گذر کیا پیغمبری  
اس بات کی کہ سر تعالیٰ آسمان کو چو  
لیکن تم اس کا جواب یاد رکھو کہ اگر  
حق کام یو کا جواب ہے کہ ہر ذریعہ  
شان کو چاہتا ہے شہادۂ شام و عالم  
اپنے نام ملک کا ہے وہ جہان سے  
انعام ملک میں جاری ہے

شان علی سلطان کو چاہی ہے  
وہ آسمان سے آؤں مضائقہ نہیں ہے  
اگر حکم حکام و وزین سے ملے  
کسی اور عدالت کی کوئی لازم و فوق



اور اس کا نام  
جہان امام صاحب کی یہ قول ہے  
کا نائب ہے ہم نہیں جانتے کہ کیا ہے  
اور یہ کہ کیا جو سے کہ نائب ہے  
اور یہ کہ کیا جو سے کہ نائب ہے  
قدرت اس کا کیا ہے  
یہ لفظ کہا ہے کہ کیا ہے  
۶۳  
صفتوں کے مقدمین مولانا صاحب  
کا عقدہ اگلون کے موافق ہے  
امام ابو ایوب کو دی مدنی رحمۃ اللہ علیہ  
کی بڑی تریفیں ہیں جن میں  
امین و نائبین ہیں جن میں  
ذات پاک میں سے ہے  
۶۴  
۶۵

اور بہت سی عورتوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ اگر خواتین کی صورت میں ذات نہیں پڑتی اور کسی طرح کی بیماری نہ آئے تو عورت میں یہاں تک ہوش و حواس بچتا ہے کہ وہ تمام جہان

اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین

رسول ہد علیہ السلام سے مروی ہوئی تو اوس کی خبر تھی اور نہیں تو کوئی  
 دوسری اور نہیں تو پیرانی راوی کی کہتے اور روایت کی شریح ہو کہ عمر بن خطاب کو لکھا  
 کہ اگر تیری پاس ایسی بات آوی جس کا حکم کتاب ہدین ہو تو اس کا حکم دیدی اور  
 ہرگز لوگ اوس کی تجوی اور طرف مخاطب نہ کریں اور اگر ایسی بات ہو کہ کتاب  
 میں نہ ہو سنت رسول ہدین نظر کر اور اوسکی موافق حکم دی اور اگر ایسی ہو کہ  
 نہ کتاب ہدین ہو نہ سنت رسول ہد علیہ وسلم میں تو نظر کر کہ لوگ  
 لینے صحابہ کبر اجماع کی مہوی ہیں سوا و سکوی لیلے اور اگر ایسی ہو کہ نہ کتاب ہدین  
 نہ سنت رسول ہدین اور نہ بات کی ہو اوس میں کسی نہ تجوی ہی تو اوس میں وہ باتوں  
 ایک بات اختیار کر اگر چاہی تو اجتہاد کر اپنی راوی سے میرا کہے برد جانینی حکم دیدی  
 اور اگر چاہی تو تو تجوی مہٹ جانینی حکم دیدی اور تجوی مہٹا تیرے لوجھے مناسب  
 معلوم ہو تا ہی اور روایت ہی عبد ہدین مسعودی کہ اوہنوں نے فرمایا ای لوگو کو حضرت  
 تم نے باہین نکالو گے اور لوگ مہاری لئی نہی باہین لاؤ گے سو تم جب نہی بات  
 دیکھو تو اگو کا کام یاد رکھو یعنی سنت کا اور روایت کی شفیق سے کہ  
 کہا عبد ہدین مسعودی کہ ای لوگو اذ عوقت منہا را کیا حال ہو گا جب نکو ایسا  
 ایک فتنہ ڈھانپ یو لگا کہ بڑا اوس میں بڑا ہو گا اور بڑا اوس میں بڑا ہو گا یعنی  
 برسوں رہیگا اور لوگ اوس سنت سمجھ لیں تو یہی ہر جب او کوئی بد لیکا تو لوگ کہیں گے  
 کہ سنت کو بدل دیا لوگوں نے کہا ای ابا عبد الرحمن یہ ایک ہو گا اوہنوں نے  
 کہا جب مہاری قاری بہت ہوگی اور دین میں سمجھ نہ ہوگا حکم ہوگی اور سردا

اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین

اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین  
 اور کربلا اور نہ پیر لیا اور نہ جہانکمار  
 ہونا اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 کہوت اور نہ تار و تار و تار و تار و تار و تار  
 استوا یعنی زمین اور زمین اور زمین اور زمین

اسٹوڈیو کے فنانسنگ میں کم وہ لوگ  
 جیسا کہ اس کے فنانسنگ میں کم وہ لوگ  
 نہیں کرتے اور یہ کہ اندیشہ اس میں  
 وہ لوگ ان باتوں سے کی بات کا انکار  
 بنایا ہے جس کی اصل علیہ وسلم سے نقل کیا  
 گیا ہوگا اور اس

اور سننے فرمایا جواد برادر و ملا  
 صفا صفا اور او کا رب پر اور سننے  
 تھا غلام پر کھایا کہ او کا رب پر اور سننے  
 بسنے ذکر کے اور او کا رب پر اور سننے  
 مدد غلام سے بسنے اور او کا رب پر اور سننے  
 اہل سنت اور حدیث اور او کا رب پر اور سننے  
 کہ اللہ تعالیٰ جسم نہیں ہے اور او کا رب پر اور سننے  
 اور کتب بانیان میں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ

زلت عالم کی اور منافق کا جھگڑنا قرآن لیکر اور گمراہ اماموں کی حکومت اور  
 روایت ہی محمد بن علی کی کہ اوہنوں نے کہا جھگڑا لوگوں کے ساتھ نہ پہلو کہ وہ لوگ  
 بیخاندہ اس کی آئینہ بال کی کہاں نکالتی ہیں اور روایت حسن ابی ہریرہ سے  
 کہ اوہنوں نے کہا اوس اس کی قسم ہر جس کی آکھتی مجھ وہ نہیں کہ تمہاری نسبت  
 بڑھنے والی اور گھٹنے والی کو بیچ میں ہی سوا سپر جے رہو اللہ تم پر رحم کرے یا لڑ  
 کہ سنت پر چلنے والی سب لوگوں کو تم ہو انکوں میں ہی اور کم ہونگے چھوٹے  
 ہی ہر عیش کریں لوگ ساتھ نہیں ہوتی اور کسی عیش میں اور نہ بدعت  
 والوں کے ساتھ ہوتی ہیں اور کسی بدعت میں اور انی سنت پر ثابت رہتے ہیں  
 یہاں تک کہ ملین اپنی پروردگار کی ایسی ہی اگر اللہ نے چاہا تو تم بھی ہو جاؤ اور  
 روایت کی عید ہد بن مسعود کہ اوہنوں نے فرمایا سنت میں سچ سچ کے  
 چال چلنا بدعت میں محنت کرنی بہتر ہے اور روایت کی سنت سے کہ اوہنوں نے  
 کہا اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور اپنی لوگوں میں جو  
 حاکم ہوا اور کہا کہ اولی الامر سے علم اور فتنہ والی لوگ مراد ہیں اور اطاعت  
 رسول کی کتاب سنت کے پیروی مراد ہے اور روایت کی عمر بن عبد العزیز  
 سے کہ اوہنوں نے کہا جب کسی نے اولی لوچا لفسون کی خواہشوں کو کہ  
 تو لازم ہوگی دین گنواروں کا اور لوگوں کا جو کتاب اللہ میں ہے اور اوس کے  
 سوا اسکو ہولنا اور روایت کی اور اجماع کی کہ اوہنوں نے کہا شیطان نے  
 اپنی دوستوں کو چاہا کہ تم نبی آدم کے پاس کیونکر آتے ہو اوہنوں نے کہا ہرگز

علیہ السلام کو ہی تمہارے علیہ السلام کی کہ  
 خلاصہ لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی  
 ذات کی راہ سے اور لوگوں کی  
 نہیں اور لوگوں کی  
 ۶۶  
 میں کہ اوہنوں نے  
 ہے پر اور اوہنوں نے  
 صلیح جابر بن عبد  
 فرق میں اور اس کی  
 صحیح ہو گیا اور  
 سننے کہ اوہنوں نے

اور سچ سچ ہو کہ اوہنوں نے  
 اور سچ سچ ہو کہ اوہنوں نے  
 خلاف نہیں اور جب سنو غلام کی  
 جب سنو غلام کی  
 جب سنو غلام کی



مولانا اوس  
 از شاگردان فخریہ گرجا کچھو کچھ  
 بری بری بانی زبان زریں کہنے ہیں  
 علم والوں کی حیات دلی سچیدیں نہیں  
 وہ ان بزرگوں پر علم تیرے ہیں میں ان  
 باخوبین اونی طرفدار ہی نہیں  
 کہہ چو کہ جو ان کو دوسرے  
 علم والوں سے اور  
 کہے کہ وہ دونوں نے اون کا فہم  
 کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اندھا علی کو جمع  
 وہ کہتے ہیں کہ اندھا علی کو جمع  
 کہ وہ دونوں نے اون کا فہم  
 کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اندھا علی کو جمع  
 کہ وہ دونوں نے اون کا فہم  
 کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اندھا علی کو جمع



[illegible]

[illegible]

سچ تو رہی انوں کی اور دور کہہ گواہی کی اور روایت کی ارفضیٰ نے کفر و خطا  
نے ابو موسیٰ کو لکھا کہ بعد حمد و صلوات کے جان کہ تھو وہ فیضیہ جو منسوخ  
ہوا اور وہ سنت ہے جو جاری ہوگا روایت غویب ہے اور روایت کی ضا  
حو اعقٰی فی عثمان رضی اللہ عنہ کہ وہ انہوں نے فرمایا بہتر سب کو نوین کا وہ  
ہے جو بچا ہو یعنی فتنہ سے اور بچہ بان کیا ہوا ہونے اپنا کتاب کہہ کر اور  
روایت کی زین فی علی رضی اللہ عنہ کہ وہ انہوں نے فرمایا تم چوڑی گئے  
ہو ایک راہ چلو نکال گئی ہے ام الکتاب اور اوسے میں ہی جو روایت  
کی ابن جہ اور داریٰ بن عون بن عبد بن مسعود کہ وہ انہوں نے فرمایا جب  
میں تم سے حدیث بیان کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تو تم گمان کرو رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ ماہی سی چیز بونہایت درجہ کی خوشگوار ہو اور بڑی ہوا  
کی ہو اور نہایت تقویٰ کی یعنی یہ تینوں امور حضرت ہی کی سنت میں منحصر  
ہو اور روایت کی ترمذی نے اپنی جامع میں مجاہد کہ وہ انہوں نے فرمایا کہ  
میں عبد بن عمر کو ساتھ ایک مسجد میں گیا کہ اوسے اذان ہو چکی تھی اور مود  
نے تشویب کی یعنی دوبارہ بعد اذان کو گون کو پکارا تو عبد بن عمر کھٹے  
اوس میں سے اور فرمایا مجھ سے کہ نکل تو میری ساتھ اس بدعتی کے پاس سے  
عبد بن عمر اور بعض سلف کا یہی مذہب تھا کہ یسینا بعد سنت فجر کے  
بدعت ہے اور تفصیل اس مسئلہ کی راہ المعاوین خوب مذکور ہے اور روایت  
کی ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں ابی ہدیق ناجی سے کہ ابن عمر نے کچھ

اس کتاب کا نام ہے کہ وہ دنیا کی ہر چیز  
 اور ہر شے کو اپنے لئے لے لے کر  
 اس کتاب کا نام ہے کہ وہ دنیا کی ہر چیز  
 اور ہر شے کو اپنے لئے لے لے کر

جای کا جو کہ عقیقہ ہے کہ اس کا  
نشان میں نہیں ہے مکان  
یہ ہے اس کے لیے کہ اس کا  
نشان میں نہیں ہے مکان  
یہ ہے اس کے لیے کہ اس کا  
نشان میں نہیں ہے مکان







اور ان کو جو کلام کوئی پیمت میں نہیں آتا ہے اور اس کا اور زبانیاں نہیں صحیح  
 ہیں جو کلام کوئی پیمت میں نہیں آتا ہے اور اس کا اور زبانیاں نہیں صحیح  
 اس بات پر ایک ہے اور وہ ہے کہ  
 کہتا ہے کہ کلام کوئی پیمت میں نہیں آتا ہے اور اس کا اور زبانیاں نہیں صحیح  
 اور اس کے اور نہیں



من عیسیٰ عبد الرحمن بن مندہ کی  
 سہیلیہ بنتہ وہ کہنے بنتہ کا  
 حضرت علی کی نسل میں ہندو  
 لکھا کہینے ہندو

[illegible]

اور ان کی برکت سے احمد بن حنبل کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے احادیث کی روایت کی۔









جہاں کا اور فرماتے ہیں کہ جو شخص میری دلیل بخائستہ ہو اسکو میری قول پر پوری بنا  
 حرام ہے اور حضرت امام جب فتویٰ دیتی تو فرماتے تھے کہ یہ ابوحنیفہ کی رائے ہے  
 اور وہ بہتر ہے اور سب باتوں میں جو ہم سے ہو کسی میں ہو جو اس کی اجبی یا  
 لادی وہ صواب ہیں اس کی زیادہ ہو اور فرماتے تھے کہ جو قوم لوگوں کی  
 رائے ہی اور انکی رائے کی محفل میں ایک شخص کو نہ کایا اور حضرت امام کے  
 محفل میں حدیثیں پڑھیں جاتی تھیں تو اسنے کہا کہ ان حدیثوں کے چھوڑ  
 اور امام نے اونکو اپر نہایت بھرکا اور فرمایا کہ اگر سنت بنوئی تو ہم میں سے  
 کوئی قرآن کو ہرگز نہ سمجھتا پہراوس کی کہا کہ تو بندہ کی گوشت کو کیا کہتا ہے  
 اور اسکی دلیل قرآن میں کہا ہے سودہ شخص چکا ہو گیا اور اسنے امام  
 سے کہا کہ آپ اومیں کیا فرمائے ہیں کہا وہ بیعت الانعام سے نہیں ہے  
 یعنی اسوجہ سے حرام ہے اور ہمیشہ فرماتے تھے کہ اما رسلک کی لازم پکرو  
 اور لوگوں کی راہوں سے بچتے رہو اگرچہ وہ اپنی باتوں کو بہت زینت  
 اسلئے کہ جب حق و باطل کہلیگا جب ہی کہلیگا اور تم اسوقت سیدھی  
 پہنچو گے اور فرماتے تھے کہ جو قوم نئی بات کی اور بے فائدہ غور کرنے  
 اور لازم پکڑ پانی اگلی بات فائدہ اسلئے کہ حضرت رسول اللہ علیہ وسلم  
 اول اول توراة وغیرہ انیا ولگی دیکھنے سے منع فرمایا تھا کیونکہ یہود اور نصارا اسکے  
 بدل تیوہن اور بعضی کہنے نظیر بل تیوہن پہراخبریں حضرت اور ایک بار اون  
 کہا کیا کیا اس علم میں آپ ایک کہتی ہیں جو لوگ جو ہر اور



یون بلجیئم کہ امام محمد غزالی رکنہ تھم علیہ السلام کی کوا قلم ازلاق نہیں جناب اور نظامی مسیحی جو اویسیا یعنی دیں کو موافق عبادت میں جو الکون سے علی آتی ہیں اور غنائیض سے ڈانڈا دل ہوئے

جانیوالا اور فقیر جانیوالا اور فقیر جانیوالا  
 اور علم کلام والا بلکہ عالم سوادین کو گز  
 سکتے جو اس کی پہچان کے دیو یا دین پرنا  
 وی بڑی دہشت میں ہیں اور ہر بیان مود  
 واسے سبکی میں اگر یہ آدھے کہ لفظ  
 استوار اور فوق کے مثالیہ معنی ہیں اگر  
 یقینی ہے تو اسکا  
 عقیدہ رکھو اور  
 حکمت اور اس کے پیچھے رہنا  
 عوام سے بیان کیا جاوے  
 ساتھ اسکا بیان کیا جاوے  
 دینی ممبر القیلا میں لکھتے ہیں کہ  
 جبروی ایسے لکھتے ہیں جو منصور کی  
 اوہوں نے لکھا ہے کہ میں نے  
 جبروی وہ روایت کرتے ہیں جو  
 عبدالقادر سے اونہوں سے

جبروری وہ روایت کرتے ہیں کہ جبرور بن عبد القادر سے انہوں نے کہا کہ کیا جبروری ابو العلامانی نے کسی شخص کو بوجہ ابلالی سے لڑا اور وہ بیوقوف ہے

مطلب یہ کہ اگر کسی نے کہا بھلا! کہ چھٹی ہے۔  
 علاج ہے وہ بوسے اس اشارہ کا کیا  
 مطلب ہے کہ جسے کہا جب بھی اندک کا کوئی  
 کے ہنر سے پہلے اس کا دل اور زبان  
 طرف جاتا ہے وہ ہے اور یہ نہیں  
 موزا بھلا اس کے ہنر سے پہلے  
 کہ وہ علاج ہے تو کوئی بھلا

[illegible]









اسطراف کا ایک  
کے ہاتھ سے سال بہ سال شمع و شکر  
جسے گدگدائے بہ و بر سر کی مس شدہ کو  
صاف صاف بیان فرمایا اور اس کے  
سو کسی کا ڈرنا اور اساتذہ نو کا  
اشارہ اسطراف سے

اور سورہ طہ کی  
اور سورہ الاعراف اور سورہ یونس  
اور سورہ فرقان اور سورہ  
مختطف ہے

[illegible]

اچھو پڑے ہر گھر میں ہے عبادت کا غبار  
 جو کوئی اونٹنی بات کرے میں نے سمجھا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ عبادت کی کبریاں سے  
 بے گنجی نام عبد الوہاب نہیں ہے اگر عبادت  
 کی کبریاں میں نہیں ہے اگر عبادت  
 واسطی میں سب کو معلوم ہے کہ اللہ



وہ ادب کی طرف سے کہتا ہے اور یہ اس عبت کے  
موتی ہے جو موجود ہے کبھی وہ چھپا ہوا  
وہ خیر مراد موتی کے لفظ سے جو نہیں ہے  
مراد موتی جو احد کے سوا موجود ہے  
تو وہ خیر احد کی بنائی ہوئی ہے

فخانی ائمہ کی نوض و اوس و بائیں جی شیرخان کی بہاگتی میں اور روتا  
کی حاکم نے اور بیٹی نے امام شافعی سے کہ وہ کہتی تھی جب حدیث صحیح  
ہو جاتی تو وہی میرا مذہب ابن خرم کی کہا کہ مراد اس کی یہی کہ اونکی نزدیک  
صحیح ہو جاتی یا اور کسی امام حدیث کی نزدیک صحیح ہو جاتی اور ایک روایت  
یہ ہے کہ اونہوں نے فرمایا جب میرا کلام تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ارشاد کے بموجب عمل کرو اور میرا کلام دیوار پر مارو اور ایکبار  
اونہوں نے ربیع سے کہا کہ ای ابو اسحاق تم میری ہر بات میں تقلید نہ کیا  
کرو اور خود بنی اپنی کو غور کیا کرو اسلئے کہ یہ دین سے اور وہ جب کسی  
حدیث میں توقف کیا کرتے تھے تو یوں کہتے تھے کہ اگر یہ صحیح ہو جائے  
تو ہم قائل ہو جاویں گے (یعنی اس پر عمل کریں گے) اور روایت کی بیٹی نے  
امام شافعی کی مستحاضہ کی حدیث کی باب میں کہ وہ خون کا اثر دھو ڈالے  
اور نماز پڑھے اور وضو کیا کری ہر نماز کے لئے کہ اونہوں نے کہا اگر حدیث  
صحیح ہو جاوی تو ہم اسکے قائل ہو جاویں گے اور ہم کو اس سے بہت  
مہو تا کہ قیاس کریں اور پھر سنت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
وضو کے باب میں کہ وضو واجب ہے جب کچھ آگے یا پیچھے سے کھلی  
اور فرماتی تھی کہ جب کئی بات ثابت ہو جاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
تو میری باپ فدا ہوں آپ پر پیر او سکا چھوڑنا ہلکو حلال نہیں  
ہے اور پراذین کے باب میں (براذین ترکی گہڑی) حصہ کی کوئی

اور اس قدر غصہ سے کہ وہ اپنے بیوی کو بھی خیر اور  
 بد میں لکھتی کہ نیکو وہ اپنے بیوی کی  
 چیزوں سے جدا ہے اور اگر کس  
 لفظ سے اپنی چیزوں کے اوپر  
 وہ وہ چیز ہے جو جہان کے  
 اوس ۱۹  
 طرف میں ہے کہ وہ اوپر کی  
 وہ اوس جگہ جہان کے اوپر ہے  
 جہان بنائی ہوئی چیزیں تمام ہیں  
 سو وہ سب اوس جہان کے  
 جہان احمد صاحب کے بیوی جو  
 ہمارے وقت میں ہیں اس کے نام اوس  
 جہان کے بیوی جو اس کے نام









کتابت نہیں  
 لازم نہیں  
 کیونکہ سب کی طرف سے  
 کیونکہ سب کی طرف سے  
 کیونکہ سب کی طرف سے

کروں میں ایسی حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اسکی شریعت میں  
 کہہ دیا ہو یا اسکی ظاہر شریعت کا خلاف کیا ہوا اور روایت کی غرضی فی ہر حال  
 قاری نے کہ فرمایا امام مالک نے کہ گواہی اہل بدعت اور ہوا کی روا نہیں ہے ہونکہ  
 بعض یاروں نے اسکی تاویل کی اور کہا کہ وہوں نے اہل ہوا کی اہل کلام کو  
 لیا ہے چاہے وہ کسی مذہب پر ہوں اور روایت کی سہتی نے کہ امام احمد بن  
 حنبل سے جبکہ فی مسئلہ پوچھا جاتا وہ فرماتے کہ کوئی رسول اللہ کی کلام  
 کر سکتا ہے اور امام شریانی نے میزان میں نقل کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل  
 بیزار ہوتے تھے لوگوں کی رایوں کی اور فرماتے تھے کہ ہم روا نہیں کرتے  
 کسی کے لئے کہ اکثر رایوں کے کتب کی کیا کری مگر کہہ نہ کہہ اسکی دل میں ای کا  
 اثر ہو جاوے گا اور اسکی صاحبزادی عبدہ سے منقول ہے کہ وہوں نے کہا  
 نے حضرت امام کو پوچھا کہ ایک شخص ایسی سبی میں ہو جائے ایک صاحبیت  
 ایسا ہو کہ صحیح و سقیم کو بخوبی بخاتا ہو اور ایک صاحب ای ہو تو مسئلہ کس  
 پوچھو اپنے دین کا تو وہوں نے فرمایا کہ اصحاب حدیث سے پوچھی او  
 صاحب رای سے ہرگز نہ پوچھی اور اکثر یہ فرماتے تھے کہ ضعیف حدیث سے  
 ہکو لوگوں کی رای سے اچھی معلوم ہوتی ہے اور امام شریانی نے یو اقیف  
 میں نقل کی ہے کہ امام احمد فرماتے تھے کہ اللہ و رسول کو ہوتے ہو کیونکہ کلام  
 کی مجال نہیں اور تعقید کر تو میری نہ مالک کی نہ اوزاعی کی اور بخنی کی اور  
 نہ اونکو سوا کسی اور کی اور لے تو احکام شریعت کو جہان کی ان لوگوں نے

یہ سالہ اول علی محمد  
 حاشیہ پر مبنی ہے  
 غلطی میں ہے  
 شیخ ابو عبد اللہ محمد بن  
 صاف لکھا ہے کہ اس حدیث  
 روایت کی راہ سے اوپر  
 بن کر امام احمد کو  
 دو سو اس بھی سکے بعد  
 ظہور کلام ہی بستی غایب ہوا اور  
 زمین شام میں مر گیا اور بیت  
 میں دفن ہوا اور روایت  
 لوگ سے ہمیشہ اس کی عبادت

ادھر زبان درازی کی اور برائیاں  
 دوسرے زبان درازی کی اور برائیاں  
 دوسرے زبان درازی کی اور برائیاں  
 دوسرے زبان درازی کی اور برائیاں



کہ استغفر علیٰ ہر  
خارجہ و ناشاہ عبد القادر صاحب  
سورہ اعراف اور سورہ یونس  
اور سورہ زمر اور سورہ طہ اور  
نور اور سورہ مجیدہ میں پانچ جگہ  
موسیٰ کہتا ہے کہ وارث اب  
ان کی پادشاہ ولی اس صاحب  
آج کہ مستقر ہو خوش  
کہ ان سب لفظوں کا مطلب یہ ہے  
کہ ان سب کے لیے کہ ان کے لیے  
خاتم مناس سے کہ ان کے لیے  
کوئی نیا شیئہ نہ ہو جس سے  
کوئی نیا مقام نہ آئے  
میں ۹۵  
میں اوس کی تمام  
میں جاری کر رہا ہے  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں  
میں کے معنی میں

امام شرفی نے واد نظام ہی کو کہ ایک شخص نے اونسی مشورہ پوچھا کسی عالم کو  
تقلید کر نیکی جو اوسکی زمانہ میں تھا تو اونہوں نے فرمایا میری ہی تقلید نہ کرے  
امام احمد سی او پرند کو رہا وہ سب کہدیا اور اگی ہو چکا ہی کہ سفیان ثوری نے فرمایا  
کہ سو اد اخلم اہل سنت میں اگرچہ ایک شخص ہو اور بعضوں نے ثوری سے روایت  
کی ہے کہ اونہوں نے کہا بدعت ابلیس کو تمام معاصی سے زیادہ محبوب ہے اس لیے  
کہ اور معاصی الا انی معاصی سے تو بہتر ہے بخلاف صاحب بدعت کے کہ وہ پاپ  
بدعت سے کہی تو بہ نہیں کرتا اور نہ اوس سے مغفرت مانگتا ہی بلکہ اوسکو اچھا  
جاتا ہی اور روایت کی سہل ہے کہ اونہوں نے اس بات کی تفسیر میں لا تجد قوما  
یؤمنون باللہ والیوم الآخر کہا ہے کہ جسکا ایمان صحیح ہو گیا اور توحید خدا  
ہو گئی ہو وہ قیامت کے ساتھ نہیں ملتا ہی نہ اسکی ساتھ کہتا ہی بلکہ اپنی ذات سے  
اوس سے عداوت اور بعض ظاہر کرتا ہی اور جنہوں ان امور میں بدعتی کے ساتھ  
ستی کی اللہ تعالیٰ اوس سے عداوت یقین کی لیتا ہی اور جنہوں قبول کی بات نہیں  
کی طلب غرور غنا کی لئے دنیا کی اللہ تعالیٰ اوسکو ذلیل کر گیا اوس غرت کی  
وجہ سے اور محتاج کر دیا اوس غی کے بعد اور جو بدعتی کا منہ نہ لیکر نہیں آتا اللہ تعالیٰ  
اوس کو دل تو ایمان سلب کر لیتا ہی اور اور اسی کا قول آگے ہو چکا ہے جسکو  
کہ درمی نے روایت کی ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ پیر ابلیس نے اونہیں سوا  
پیدا کی اور جو ایتین اور حدیثین اور آثار اور اقوال ائمہ مجتہدین اتباع سنت  
اور اجتناب عن امر بدعت کو باب میں ہم نے نقل کئے ہیں کہ ایسے

حاجۃ و استغفر علیہ و  
لما ظن العرش و غیر العرش  
فلما کان عذابا لما قد  
ایجاد العالم و تدبیر  
و لوصا و محاسبہ  
و الفار فیصل خلق العرش  
کان اللہ تعالیٰ یفوضنا  
علو صبر









علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اہل ہوا کے ساتھ نہیں بیٹھو اور نہ اہل بے کے ساتھ اسلئے  
 کہ اوغین ایک نشانی ہے جیسے کھلی والی مین ہوتی ہے اور شیخ کیا رسول اللہ  
 علیہ وسلم قدریکہ کو ابتدا السلام کر مئی اور اونکی بیارونکی حیات سے اور اون  
 خا زون پر حاضر ہونے سے اور اون کی بات سننے سے ہر اگر ہو سکے تو  
 اونکو نہایت سنت زبانی سے جہڑ کے اور اونکی انتہا درجہ کی ذلت کرے  
 اسلئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس نے صاحب بدعت کو جہڑ کا انہ  
 تعالے اوسکا دل ایمان سے بہرہ دیکھا اور امن سے بغیر فتون سے بدعت کی  
 محفوظ رہیگا اور جو صاحب بدعت کی  
 ذلت کی اوسکو امدت قیامت میں بڑی گہرا میٹ سے جو نفعہ اولی کی وقتید  
 ہوگی اوس سے بچا دیکھا اور دوسری جگہ کہا اور آدمی کو لازم ہے کہ سوا اعظم  
 کو لازم پکڑی پر خیرین اور ایک بالشت اونی جدا ہوا اسلئے کہ امدت تعالی اس  
 امت کو کر اہی پر متقی مکر دیکھا اور اوسکو حق بات سمجھا تا رہیگا جہاں کہیں ہوں  
 اسلئے کہ بدر آدمی وہ ہے جو اکیلا ہو اور اپنی سمجھ پر پہلا ہو اور اپنی عقل دیکھا  
 کو بوجب لاتا ہو اور اگر جماعت میں ہر آدمی کسی عمل میں خطا ہی کر جائے  
 تو عفو کے اور صواب کے نزدیک ہے نسبت اوس شخص کے جو سب کو چھوڑ کر  
 اکیلا ہو رہا ہو قوم سے اور سوا د اعظم وہی گروہ ہے جو امر الہی پر  
 قائم ہوا و متمسک ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر اور خلفائے  
 راشدین مہدین کو طائی پر ہو جو حضرت کی بعد ہتے اور کہا شیخ علامہ کامل

ایک کہ اسلئے کہ اہل ہوا کے ساتھ نہیں بیٹھو اور نہ اہل بے کے ساتھ اسلئے  
 کہ اوغین ایک نشانی ہے جیسے کھلی والی مین ہوتی ہے اور شیخ کیا رسول اللہ  
 علیہ وسلم قدریکہ کو ابتدا السلام کر مئی اور اونکی بیارونکی حیات سے اور اون  
 خا زون پر حاضر ہونے سے اور اون کی بات سننے سے ہر اگر ہو سکے تو  
 اونکو نہایت سنت زبانی سے جہڑ کے اور اونکی انتہا درجہ کی ذلت کرے  
 اسلئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس نے صاحب بدعت کو جہڑ کا انہ  
 تعالے اوسکا دل ایمان سے بہرہ دیکھا اور امن سے بغیر فتون سے بدعت کی  
 محفوظ رہیگا اور جو صاحب بدعت کی

مذکورہ اور عرش کا ذکر اسلئے  
 تشبیہ میں موجود ہے اسلئے  
 سننے غلط ہیں جب کہ یہ  
 سخت کا موجود ہے اور دوسرے  
 شیخ جو را کہ نے اسے  
 و بیان محال میں وہیں ہے  
 تشبیہ استوا کی ساتھ ہے  
 ۹۹  
 اور اسلئے کہ  
 اسلئے کہ اہل ہوا کے ساتھ نہیں بیٹھو اور نہ اہل بے کے ساتھ اسلئے  
 کہ اوغین ایک نشانی ہے جیسے کھلی والی مین ہوتی ہے اور شیخ کیا رسول اللہ  
 علیہ وسلم قدریکہ کو ابتدا السلام کر مئی اور اونکی بیارونکی حیات سے اور اون  
 خا زون پر حاضر ہونے سے اور اون کی بات سننے سے ہر اگر ہو سکے تو  
 اونکو نہایت سنت زبانی سے جہڑ کے اور اونکی انتہا درجہ کی ذلت کرے  
 اسلئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جس نے صاحب بدعت کو جہڑ کا انہ  
 تعالے اوسکا دل ایمان سے بہرہ دیکھا اور امن سے بغیر فتون سے بدعت کی  
 محفوظ رہیگا اور جو صاحب بدعت کی

ذلت کی اوسکو امدت قیامت میں بڑی گہرا میٹ سے جو نفعہ اولی کی وقتید  
 ہوگی اوس سے بچا دیکھا اور دوسری جگہ کہا اور آدمی کو لازم ہے کہ سوا اعظم  
 کو لازم پکڑی پر خیرین اور ایک بالشت اونی جدا ہوا اسلئے کہ امدت تعالی اس  
 امت کو کر اہی پر متقی مکر دیکھا اور اوسکو حق بات سمجھا تا رہیگا جہاں کہیں ہوں  
 اسلئے کہ بدر آدمی وہ ہے جو اکیلا ہو اور اپنی سمجھ پر پہلا ہو اور اپنی عقل دیکھا  
 کو بوجب لاتا ہو اور اگر جماعت میں ہر آدمی کسی عمل میں خطا ہی کر جائے  
 تو عفو کے اور صواب کے نزدیک ہے نسبت اوس شخص کے جو سب کو چھوڑ کر  
 اکیلا ہو رہا ہو قوم سے اور سوا د اعظم وہی گروہ ہے جو امر الہی پر  
 قائم ہوا و متمسک ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر اور خلفائے  
 راشدین مہدین کو طائی پر ہو جو حضرت کی بعد ہتے اور کہا شیخ علامہ کامل



بن محمد بن طبری سے نقل کیا ہے  
عسکری علی غایتہ نے فرمایا کہ  
یہ ہر ایک کے لئے ہے کہ اس کے  
نو کتابے ہوں علی غایتہ نے فرمایا کہ  
میں جو اب جانوں کہ ہر ایک کے

[illegible][illegible]

این کلمات از زبان رسول اورجی کو  
 اینچند سال ازین ایچینچند سال  
 اورجی کو کس و درین ایچینچند سال  
 نوبت است که درین ایچینچند سال  
 که عبدالمصطفی عمر سے روایت ہے  
 کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا اس آیت کہ بیان میں عسے  
 ان میغلبت کہ ایک مقام  
 محسوس دافرا کہ اوکو اپنے ساتھ  
 شت پر ٹہرا دیا اور شام سے  
 روایح جو عودہ کی







[illegible]

امام محمد غزالی نے جو کچھ اس جگہ پر  
 اس مقدمہ میں بت کیا ہے وہ سب کو دیکھو و مطلب  
 چاروں ناموں کا اور امام احمد بن حنبلہ کی بیان فرمادہ ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے

تصنیف کی تہذیب میں کہ روایتوں سے امام احمد نے فرمایا کہ خرابی ہو تیری  
 تو اونچی بدعت کا ذکر کرنا ہی پہلے ہوا سکورو کہ تہذیب تو تو لوگوں کو مستعد  
 کرتا ہے اپنی اس تصنیف سے بدعت کی مطالعہ پر اور فکر کرنے پر اونچی کشتیا  
 میں تو بلاتا ہے اونکو یہ امر طرف راستی کی اور بحث کی اور امام احمد نے  
 فرمایا کہ علمای کلام زمانہ میں اور امام مالک نے فرمایا کہ تو نہیں سمجھتا کلام و  
 گو کہ اگر کوئی شخص اس کے اس سے زیادہ جھگڑنے والا جاوے تو وہ  
 اپنا دین چھوڑ دیتا ہے غرض ہر روز اس کا دنیا دین ہوتا ہے  
 یہ ہے کہ ان جھگڑالو لوگوں کے اقوال تحت اور صفت اور برائی ہیں  
 میں کم و بیش ہوتی ہیں اور امام مالک نے فرمایا کہ وہی اہل بیعت کی اور اہل ہجرت  
 روا نہیں ہی اور کہا ہے بعض اصحاب نے اون کے کہ مراد اس سے اہل کلام  
 خواہ وہ کسی مذہب کے ہوں اور امام ابو یوسف نے کہا کہ جس نے علم کلام کی ساتھ  
 طلب کیا زمین ہو گیا اور امام حسن بصری نے فرمایا کہ ست تقریر کرو اہل ہجرت  
 اور نہ بیٹھو ان کی ساتھ اور نہ ان کی بات سناؤ اور متفق ہومی اہل حدیث سلف  
 کے اس پر اور مختصر نہیں ہو سکتی جو تختیاں اس بارہ میں اونی مروی ہیں اور  
 اوہوں نے سب کہا کہ اصحاب باوجودیکہ حقائق کو خوب جانتے ہیں اور  
 ترتیب الفاظ کو انہی غیر کے بہ نسبت زیادہ سمجھتے تھے مگر ہر اونی کے  
 کو جویاں نہیں کیا تو انہی جہ سے کہ اس سے شریعت ہوتے ہیں اور  
 ایسوجہ سے فرمایا انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلاک ہو گئے تانہی کہاں چیرنے

امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے

اور حضرت اور امام احمد بن حنبلہ نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے  
 کہ امام احمد بن حنبلہ اس طرح سے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ سے اس کو دیکھا ہے

وہ چاہے کہ جو  
چین زدہ ہیں عقل رکھنے والے اور سچے  
اور ادا سے بولنے والے اور سچے  
رہنے کا تمام ہے یا بین امام علی علیہ السلام  
پہچان نہیں دے سکتے مگر اس نے عقل ہی ہے  
دوسرا ذکر کرتے ہیں چارے رسول

دائیں با آیت یہی فرمایا ادا دوسری یہ حیات کی تیریں غور کر کے بیعت نہ جی  
بہر کر بحث کرنا اور یہ بھی لیل لاتی ہیں لگا کر یہ حقائق جو متکلمین بیان کرتی ہیں  
دین میں داخل ہوتے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے حکم کیے ہیں  
اون سے زیادہ اس میں اہتمام فرماتے اور اس کا طریقہ حکم سکھاتے اور اسے  
اور اس کی لوگوں کی تعریف فرماتے اس لئے کہ آپ نے انتخاب کیا اور خط و فراغ  
کی ترغیب دی اور اون لوگوں کے تعریف کی اور انکو تقدیر میں کلام کرنا  
روکا اور فرمایا تقدیر میں بحث کر نیے باز رہو اور اس پر تمام صحابہ گذری اللہ  
اوسے راضی ہو غرض زیادت اسناد و غیر سرکشی اور ظلم ہے اور صحابہ لو  
اور پیشوا ہیں اور ہم لوگ سب تابع اور شاگرد ہیں تمام ہو اکلا غزالی کا اور کہا  
فاضل روحانی و محالیں الابرار میں کہ یہ جو نبی آتی ہے کہ کوئی بہانی کسی بہانے  
مسلمان کو تین دن سے زیادہ چھوڑی یہ اس کے حق میں ہے جو جو حق صحبت  
اور عشرت میں تقصیر کری سوا اس شخص کے جس کے دین میں قصور ہو کہ چھوڑنا  
اور ترک ملاقات کرنا اہل بدعت اور اہل ہو کا ہمیشہ کو ہے جب تک  
وہ اپنی ہوا اور بدعت سے توبہ نہ کری اس لئے کہ صحابہ اور تابعین اور تبع  
تابعین اور علمای اہل سنت سب کے سب اس پر اجماع کے ہوتے ہیں اور شیخ  
ہیں کہ اہل بدعت کی عداوت اور ترک ملاقات ضرور ہے اور علامہ  
فاکہانی نے کہا کہ نئی بات نکالنا دین میں ہرگز مباح نہیں یہ اجماع مسلمین  
اور علامہ ابن حاج نے مدخل میں بعد ذکر مولد کے کہا ہے کہ یہ

ایک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
نے ان میں سے کئی ہیں کیا امام غزالی کو چھوڑنا  
جانب شیخ محمد الدین ابن عربی نے فرمایا  
کے بارہوں میں سے ایک ہے آخر میں لکھتے ہیں  
شیخ تہجد کو اس کا ذکر کرتے ہیں  
ان کے بولے چارے رسول  
نابینا و فیضی نے  
اور بعد اواب شہرانی نے نقل کیا ہے  
میں فتوحات کے متن میں نے نوٹ کیا ہے  
نقل کیا ہے کہ شہرانی نے نقل کیا ہے  
زندگی پر یہ کہ اسے فرماتا ہے کہ ہرگز  
میں گویا میں جو گویا ہے کہ ہرگز  
دوسری اور اس کا ذکر کرتے ہیں کہ ہرگز

بہت سے ہیں اور ہر سال  
مکان اس کا ذکر کرتے ہیں اور  
میں سوچوں کہ ہرگز نہیں  
تقدیر میں غلطی کی ہے اس  
اس مقام میں غلطی کی ہے اس  
بہت سے ہیں اور ہر سال  
مکان اس کا ذکر کرتے ہیں اور  
میں سوچوں کہ ہرگز نہیں  
تقدیر میں غلطی کی ہے اس  
اس مقام میں غلطی کی ہے اس





اور ان کے لئے گناہوں کی گنجینہ  
 وہ کہیں گے کہ انہوں نے جو کچھ گناہ کیے  
 وہ نامہیں جو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے  
 اور ان کے لئے گناہوں کی گنجینہ

عمل کا اور کئے وہاں بتداع کے ساتھ برابر نہیں ہوتا پس اس میں فعل میں ہوگا  
 وہ ثابت نہیں مصالحت خالصہ نہیں ہوتی بلکہ مقصدہ بدعت کی گناہ کا  
 اوس میں مل جاتا ہے اور پچا گناہ سے مقدم سے منافع کے حامل  
 کہ نے پر تمام ہوا قول شوکانی کا اور اسی فاضل نے فوائد المجموعہ میں مسئلہ خلق  
 قرآن کے بارہ میں کہا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے جرات کی اسکی وضع پر  
 اوس شخص نے جسکو المدی مطلق شرم تھی جسی قول لکھا لانا ہائے قرآن کی مخلوق  
 ہوئے کا مومن کے زمانہ میں اور اس قول کے سبب ہے گو کہ بڑی محنتیں  
 پڑیں اور اندھی بہرے فتنہ پیدا ہوئی اور کلام اس مسئلہ میں بدعت ہے  
 اور براسی اسلو کہ قرآن عظیم میں اور سنت میں اس بارہ میں ایک حرف بھی وارد  
 نہیں ہوا اور سلف سی اس میں کہہ ثابت نہیں ہوا اس مقدمہ میں شخص کہتا ہے کہ وہ  
 مخلوق نہیں اسکا مطلب تو یہ ہوتا ہے کہ اسکا ہونا مخلوق نہیں  
 وہ ہونا اسکی صفت ہے وہ ذات سے جدا نہیں اسکا مطلب  
 ہوتا ہے اور سننے والا یہ سمجھتا ہے کہ یہ قرآن جو بندو کی  
 زبان سے نکلتا ہے اور بندے دیکھتے ہیں یہ معاذ اللہ  
 مخلوق نہیں ایسی لئے عام لوگو کو اس بار یکہ بات میں  
 بحث کرنا بدعت ہے اور تعظیم اور اکرام جان کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگاہ ہے  
 میں ہے اور اداں حکم کے عقیدہ رہی ہیں جو وہ لکھ میں اور جو کون کے حکم  
 پہنچایا ہے اور اداں کے طریقہ زندہ کر نہیں اور بندگان خدا کو اس طریقہ کے

کہ یہ پچا گناہ میں سے ہے اور ان کے لئے  
 جو اس نے جو کچھ زلف دیا ان لوگوں نے  
 گناہ کی یہ سب باتیں کی اور ان کے  
 میں اور اور اس میں سے اس مقدس کی اور ان کے  
 میں صد سے بڑے سکتے اور نہیں ہیں  
 میں جو میں نے اداں سے راضی ہے  
 باجگ کہ انہوں نے  
 ۱۰۹  
 ہو جاتی ہے اسکا مطلب یہی دوسری  
 طرف سے ہوا اور اداں کو لوگوں نے  
 ہوتا ہے جو اسے تعظیم سے ہر طرف  
 میں ہوا کہ اسے تعظیم سے ہر طرف

دینا ہائے دین میں فائدہ ہے  
 سب سے پہلے وہ کہ  
 دینا ہائے دین میں فائدہ ہے  
 سب سے پہلے وہ کہ  
 دینا ہائے دین میں فائدہ ہے  
 سب سے پہلے وہ کہ

طلب کی طرف ہر اور قول خبیث  
 پھر کسی اور علیہ السلام کا قول خبیث  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 اس میں نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول

طسرت بلائے من عرض اسی میں نجات آخرت ہی اور تعلیم اور بھی بہت  
 منع کرنی میں ہے خواہ وہ بدعت یا دینی کے راہ سے نکالی گئی ہو یا کسی کی  
 راہ سے ایسا سب سب سے بہتر میں امور اگلوں کے بارے میں ہدایت کا اور  
 میں کاروبار اور بدتر میں امور محدثات اور نئی ہوئی نکالی جو کہ بات۔  
 اور شیخ عبدالحسن اجملی الکاتب دمشق نے کہا ہے ایسا۔

ہو بدل طالب حدیث پاک کا ہے ہر آدمی میں کر فقیہ اور اسی سے نیکوئی ہی تمام ہے قیاس رائے غلط سرسبز ہے وبال آخرت محدث ہے	ہے تجھ کو عقل اور فہم و ذکا علم دین مشک یہ ہے بہترین اہل میں میں اے مری عالم مقام اور جو بدعت ہے وہ ہے خطر بچ تو اس سے ایسی نیک ہے
--	--

اور کہا ہے شیخ علامہ شمس الدین ابن القیم حنبلی نے اغاثنہ اللہ عنہم میں اور  
 شیطان کے مکر میں ہے وہ امر جو لوگوں کو خیال میں آگیا ہے پریشان آؤ  
 سے اور ٹھہر کر خیالوں سے یہاں تک کہ اونکو یہ خطبہ سوجھا ہے کہ کلام اللہ قائل  
 کا بطور ظاہر کے ہے اور مفید یقین کا نہیں اور دلائل قطعہ وہی ہے غور علیہ  
 میں یا طریق فلسفہ یا طرق کلامیہ غرض حاصل ہو گیا یہ خطبہ اوکھا اور مانع ہو گیا  
 اوکھا قرآن کے چراغ ہدایت اور یقین حاصل کرنے سے اور جہاں کا دیا گیا  
 مشرق یونان پر یہاں تک کہ اوہوں نے اللہ کی کتاب کو ٹیٹوں کے پیچھے رکھ دیا  
 اور اندھی موہند پر پڑی اسی خیالات پر کہ وہ کوڑا ہے اور نہ میں کی اور

میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول

اور نظام اس کے لئے جو کہ وہ جانتے ہیں  
 بند کرنے کی طرف جہاں میں ہے  
 کائنات کے لئے استقرائیں ہیں  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول  
 میں نے اس سے اس کے خلاف  
 اور نہ تو اس کا کوئی اور قول

[illegible]

[illegible]

اے کی اور نیکوئی سے دو لوگوں کے  
 ان میں سے اس سے مراد قدرت  
 اور غلبہ ہے اور یہ ۹  
 کہانی دے اسے اس آیت کا مطلب  
 جہاں کہیں تم ہو کہ سب کا اسم اتفاق ہے  
 اور یہ ہے اور یہ جو خواب میں  
 کہ اسے مٹنے میں کہ اسے مٹنے میں  
 کہ اسے مٹنے میں کہ اسے مٹنے میں





کہ اس کی قدرت  
بڑی ہے دوسری جگہ بھی ہے  
اور یہ کہ وہ کون سے اور  
اور یہ کہ وہ کون سے اور

انصاف والوں کا غرضی نام  
اور یہ کہ وہ کون سے اور  
اور یہ کہ وہ کون سے اور

کہ اس کی قدرت  
بڑی ہے دوسری جگہ بھی ہے  
اور یہ کہ وہ کون سے اور

اوسکا خیال تو کوئی مسلم اور عاقل جو اون اکابر کے حال سے واقف  
ہو گا کبھی نہیں کر سکتا اور کلام اسباب میں بہت ہے کہ اس قسم  
میں نہیں آسکتا اور یہ بات طلب اور قیاس سے دریافت ہو سکتی  
اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ پچھلے لوگ معرفت الہی کو اگلوں سے  
زیادہ جانتے والے ہوں جیسے بعض کسوف ذہن کہتے ہیں جو  
قدر سلف کے اور بزرگی اون کی نہیں جانتے اور نہ اندر کو پہچانے  
ہیں نہ اوس کے رسول کو اور نہ مومنوں کو جانتے ہیں اور  
ہرگز وہ معرفت کسی کے نہیں رکھتے جیسے معرفت کا حکم ہوا ہے  
غرض اون احمقوں کا قول یہ ہے کہ طریقہ سلف کا سلامتی  
والا ہے اور طریقہ خلف کا علم و حکمت والا اور اگرچہ یہ  
عبارت صادر ہوئی ہو بعض علماء سے اور لوگ اوس کے  
کچھ معنی صحیح بھی بیان کرتے ہوں مگر یہ لوگ بیشک متبوع  
ہیں جو فضیلت دیتے ہیں طریقہ سلف پر طریقہ خلف کو کہ  
ماخوذ ہے فلسفین سے اور جو اون کے قدم بقدم ہیں  
اور گمان کرتے ہیں کہ طریقہ سلف کا صرف الفاظ  
قرآن اور حدیث پر ایمان لانا ہے بغیر سمجھ

کہ یہ بات بالکل محال ہے ایسی بات  
یہ کہ ان کا ذہن  
یہ کہ ان کا ذہن  
یہ کہ ان کا ذہن

امام احمد غزالی نے فرمایا ہے کہ  
امام احمد غزالی نے فرمایا ہے کہ  
امام احمد غزالی نے فرمایا ہے کہ



مرکب ہوا فضا و عقل سے اور دلائل سمیعہ کے انکار سے اسلئے کہ انکو  
 فی صفات منصوصہ کے نفی میں اعتماد کیا امور عقلیہ پر جسکو محض غفلت اور  
 شبہ بھٹنا ضرور ہے اور دلائل سمعیہ میں ادھون فی کلام کی تحریف کرنا شروع  
 کی اور بات کو اپنی موقع سے ملتے یا غرض جب اونکا کاروبار ان جھوٹوں  
 مقدسوں پر مبنی ہو تو نتیجہ یہ نکلا کہ اگلے سلسلے کے سب سے پل تھے اور نہایت  
 بیوقوف اور باختلاف و کرا ضرور پڑا کہ وہ لوگ ایسی ہی جیسے اس کے نیک لوگ جھوٹ  
 بہا سے سیدھے سادی ہوتے ہیں عوام میں سے کہ انکو حقائق علم الہی معلوم  
 نہیں ہوتے اور علم الہی کی باریکیاں نہ غریب نہیں سمجھتے اور یہ پچھلے لوگ فاضل میں  
 کہ علم و فضل میں سب سے آگے ہو گئے ہیں پھر اس بات کو جب آدمی خوب  
 غور کری تو انتہا درجہ کی گمراہی اس میں پایگا اور یہ بات کیونکر ہو سکتے ہے کہ یہ  
 پچھلے جنکا اضطراب ابواب میں ہیں بہت سخت ہی اور اللہ کی معرفت سے  
 بڑے بڑے پروردہ اپنی ہر گئے ہیں اور جو کتنے پوری درویش پرواقت ہو گیا ہے  
 وہ کہتا ہے یعنی امام شہرستانی ایسا چنانہی میں فی پچھلے سب گردہ ایک ہے  
 ادنیٰ نسیا یا حق پروردہ جسکو دیکھا ایک پریشانی میں تھا : ہاتھ سر پر رکھے  
 حیرانی میں تھا : اور اقرار کیا ہوا ادھون کی کسی شرف نقل کیا جو یا خود تصنیف کیا جو یا دیکھنے  
 بعض رسوا کی کہا ہے اپنی تصانیف میں چنانچہ ایک ادنیٰ کہتا ہے یعنی امام  
 فخر الدین رازی ایسا عقل کی ہونہا بحر و کلال : اور اکثر سخی مردم ہو ضلال :  
 روح کو وحشت سے یا در جسم سے : نہ کو حاصل کچھ نہیں غیور اطلال : بحث ساری

شافعی کا سیر ہے اور  
 میرے اور نہیں وہ لوگ  
 بادشاہ کو امام رضا علیہ السلام  
 میں سے کیا ہے کہ میری حکم کیسے  
 میں علم کے درمیان غلطی گناہ  
 میں اور نہیں وہ لوگ

زمانہ میں صفیان اور بغداد میں  
 بڑا اقبال رہا اور بڑے  
 سلطان اور اسیر النورین کے  
 ایچی رہا ہوں اور شہر کی  
 تصنیف کی ہیں ہر فردا صلیبی  
 اور سکود کیا اور سب چور و باور  
 ایک شہر تھے

اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 کی درگاہ پاک میں عہد کیا کہ کسی  
 بادشاہ پاس نہ جائے اور نہ لکھ  
 اور تعصب نکرون گا بارہ میں  
 یہ عہد پورا کیا اور سب  
 سے نیکر اعذر قبول کیا اب اپنے  
 حاضر ہوئے گا کہ میں

کہ امام رضا علیہ السلام کی درگاہ  
 خط بادشاہ کو بھیجا اور اس  
 اور آخرت میں بار درجہ دیو و جہ  
 انصاف سے بادشاہ اسلام کو دینا  
 ای شیخ کی فرزند شفاعت کیجئے  
 کیا اور درگاہ میں کہتا ہوں کہ  
 شہد رضایں آیا اور انکے میں  
 میں آپس اس

او سکون آج تک پندرہ برس گذرے  
 حاضر ہوا عظیمین باقر نظامی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی درگاہ میں  
 کہ چار سو نو فوجیں جب حضرت یحییٰ علیہ السلام کی درگاہ میں  
 سے پائین لکین اور ایک خطبہ پڑھا  
 آپ اچار پور کو لکھنؤ کے دارالعلوم  
 کی ایک دکان میں بیٹھ کر  
 دکان بند کر

عمر کی ضائع گئی، مول ہم نے لیا تا حق بال۔ اور میرا کہتا ہے کہ میں ایک دریا بنی ہوا تھا  
 میں کو د اور اہل سلام کو اور انکی علوم کو جو زہد اور ایسی غار میں گہسا جس سے ٹھکڑا منع  
 کیا تھا اور اب اگر اللہ کی رحمت میری دستگیری نہ کرے تو میری خرابی ہے اور اگر اللہ  
 کہ میں اپنی پختہ عقیدہ پر قریب ہوں اور ایک اون میں سے کہتا ہے کہ اکثر لوگوں نے  
 شکایت کی ہے موت کو وقت اہل ظلم کی آن مقیم کے جو مخالف ہیں ملت کے پھر  
 جب میں فی اوہنی حقیقت اور دریافت کی تو معلوم ہوا کہ اوہنی پاس اللہ کی خالص  
 پہچان اور علم کی ایک ہی خبر نہیں ہے اور اسکی معرفت کا ذرا دھبا اور نشان ہی  
 نہیں غرض جب اون کا ملون کا یہ حال ہے جو اس میں کمال کہتی تھی پھر ان متعجب  
 کا کیا حال ہو گا جو پردہ غفلت میں طریقہ خلف کو فضیلت دے رہے ہیں ملت کے  
 طریقہ پور اور کہلے ہوئے حیران ہو رہے ہیں یہ لوگ بھلا اللہ کے ساتھ زیادہ علم کرنے  
 والے اور اسکی اسماء اور صفات کو زیادہ جاننے والی اور اسکی ذات کو مضبوطی  
 سے پہچاننے والی کیونکر ہو سکتے ہیں اور اسکی آیتوں میں حکم راہ کیونکر پاسکتی ہیں ان  
 اگھو نے جو مہاجرین اور انصار تھے یا جو اوہنی پر وہمی نیکی میں دارشان انبیا سے اور  
 خلفای رسلی کہ وہ نشان نبوت کی اور چراغ تھے اندھیرے کے اوہنی مضبوطی  
 قائم ہوئی کتاب اور وہ قائم ہوئی کتاب پر عمل اور عقیدہ رکھنے کو اور اوہنی زبان  
 کتاب اوتری اور اوہنیوں نے کتاب کے مافی کہا اوہنیوں نے وہ علم اور حکمت  
 غایت فرمائی کہ نامی انہی کے تابعوں سے وہ بڑھ گئی اور ایسے خفائی نہ جان  
 اور باریک حقیقتوں کو اوہنیوں نے اپنے غل سے گھیرا کہ اگر اوہنی چھٹری

کتاب میں بیات سلام غازی کی  
 محل ہے کہ جو خرابی ہو جو دین سے  
 اوہنی جو ہو کہ اس سے پہلے اور اس  
 دوسرے گرام احمد بن فضل کی عقل میں  
 اوہنی ہیست علیہ السلام  
 عقل میں محال  
 عین ہے مولانا علی قاری  
 کی شرح میں کہ امام ابو حنیفہ  
 اور فضیون میں امام احمد بن حنبل  
 اور شمس الدین عینی فرماتے ہیں کہ  
 اور اس کی قدرت سے اور اس

جو جانا اللہ کی قدرت سے اور اس  
 اور اس سے جو جو موجود ہو جاتی ہے  
 ہوتا ہے جس کو یہ پکارا جاتا ہے  
 اوس سے ہوتا ہے ہونا اور پیکر  
 سالہ زول میں چھٹے بن کر امام  
 عبدالرحمن بن مندہ نے اپنے چچا  
 نے زوال میں لکھا ہے کہ اوہنی

道

جس کے سب صحیح کیا دین فرماؤ گئی مقابل ہوئی ہے شرادی اور پھر کیونکر یہ بات ہو سکتی ہے  
 کہ فیہ الفرقوں کے لوگ امت میں علم و حکمت و فہم و فہم ناقص ہوں علیٰ مخصوص اللہ کے  
 بچاؤ نے میں اور اس کی نامو گئی علم میں اور اس کی آیتوں کو جاننے میں ان جہت سے  
 اور کیا نکر یہ بات ہو سکتی ہے کہ جو وہ خلافت کے اور پیر و اہل ہند اور یونان کے  
 جو وارث ہیں جو اس اور شریکین کو اور یہود و نصاریٰ ضلالت پر وہوں کی اور صابین  
 وغیرہم کے یا جو لوگ ان کی مشابہ اور مانند ہیں وہ اس کے بچاؤ نے میں یاد ہو جائے  
 و ازمانہ غیاسے اور زمانہ پان لک لوگوں سے تمام ہو اقول علامہ ابن تیمیہ کا اذکار  
 بانی تھے تفسیر منہج ہی میں فرمایا ہے کہ علم و الی اہل سنت اور جامعہ میں  
 جنہوں نے تھکات کتابت کے علم کو کچھ ایسے نے ناما ہی اور پیر و اہل ہی انہوں نے تفسیر  
 قرآن میں جامع علم کے صحابہ اور تابعین سے جو حاسی امت میں بہترین اور  
 پیرانہوں نے تفسیر کیا ہے کہ ان کے طرف اور جو راہ اور انہوں نے انہوں اور انہوں  
 کو تمام ہو اقول کتاب تاضی صاحب کا اور خلاصہ میں ہے کہ علم کلام کا یہ کہنا اور اس  
 میں نظر اور تلافی نہ کرنا حاجت ہی نہ دیا دفع جو اور کہا اور انہوں نے کہ سنائے  
 تاضی امام کو کہ اگر ارادہ کریں اس علم کے یہ کہنے سے اسے مقابل کا شرم نہ  
 کرنا تو کہ فرسہ ہو جائیگا اور انہوں نے کہا کہ میری نزدیک کا فر ہو جائیگا کہ کفر کا خوف  
 البتہ ہی تمام ہو اقول اور ان کے بعد رخصت کی اور کہا امام علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں  
 اور خلاصہ کلام اور اصل معقولہ و تائیدی کہ عفا یہ صحیحی اور جو ان کی قوی کہنے والی  
 چیزیں ہیں لائل کتابت سے جیسے اثر کر سکتے ہیں ان میں درمہ و تیسہ ہیں

[illegible]

بہت لوگوں نے اپنے خاتمہ خانی زور اور اسکا بہتر جانا ہے  
 اسکا بہتر جانا اور اسکا بہتر جانا ہے  
 بہت لوگوں نے اپنے خاتمہ خانی زور اور اسکا بہتر جانا ہے  
 اسکا بہتر جانا اور اسکا بہتر جانا ہے

اساتو کے پی میں خالی نہیں ہوتا اس کی  
 اور دوسرے مالکان میں سے خالی نہیں ہوتا  
 کہ ایک مالکان میں سے خالی نہیں ہوتا  
 کہ ایک مالکان میں سے خالی نہیں ہوتا  
 کہ ایک مالکان میں سے خالی نہیں ہوتا

کمال بیان و دقیق کا ایسے عقائد باطلہ بھی اثر کرتے ہیں کہ میں درود لکھو سخت  
 کرتے ہیں اور درود ڈالتے ہیں پوروں کا رکھتے اور سیاہ کر دیتے ہیں لکھو  
 اور بود کر دیں نہیں کو اور ہلا دینے ہیں آدمی کو دین کو بلکہ وہ عقائد باطلہ بڑی قوی  
 سہوں میں سے ہیں سو امانت کی ہم اللہ کی عفو اور عافیت مانگتے ہیں تو دیکھتا نہیں  
 کہ جب شیطان چاہتا ہو کہ آدمی کا ایمان سلب کرے تو نہیں سلب کر سکتا مگر ساتھ عقائد  
 باطلہ کہ کہ اوسکو دلیں اتنا ہی اور دوسری جگہ کہا ہے آفات علم کلام کی نقل کر نہیں  
 کہ ایک آفت اوس میں سے ہے کہ کلام کجیوں کا نشا پڑتا ہے اور اونکی اتباع کا جو نہایت  
 بیوقوف و احمق ہو اور حقاقت اونکی ظاہر ہے اس کی کہ جو ایمان جہان سے نازل ہو  
 میں اونسی موندہ پیرا ایسے لوگوں کے ساتھ خطہ لگایا کہ جو نہایت درجہ کے جاہل  
 ہیں اور گمان کیا جاتا ہے ان کی ساتھ کہ وہ عقائد میں اور علما ہیں اور اللہ تعالیٰ نے پنا  
 کے جزدی ہو اپنی کتاب میں جہان فرمایا ہے واذا مایت الذین یخلفون  
 فی ایتنا ایسے جب دیکھو تو ان لوگوں کو جو بری طرح غور کرتے ہیں چار  
 ایتوں میں یعنی اویلات فاسدہ کرتے ہیں اور بری بری تعبیر کرتے ہیں تو پوچھی  
 فاعرض عنہم حتی یخلفوا فی حدیث غیرہ سو نہ کر تو اونسی ہر ایک کہ وہ اور  
 باتیں کرنے لگیں ورنہ اسی آیت کی ان لوگوں کو بھی شامل ہیں یعنی یہ لوگ ان میں  
 داخل ہیں اسلئے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہی نہ خصوص سب کا اور تاویلات باطلہ  
 کبھی اور تحریفات بیکار کبھی تو کفر ہو جاتی ہیں اور کبھی فسق ہو جاتے ہیں اور کبھی  
 معصیت ہو جاتے اور کبھی جو کہ جانا نہیں رہتا ہے اور چونکہ جانا اس مقدمہ

مستقر کہتے ہیں جناب جو کہ مذکور  
 فصل الخطاب میں فرماتے ہیں کہ  
 اوس سے خالی نہیں ہوتا اس کی  
 اور اساتو کے لفظ میں یہ اشارہ  
 ہے کہ وہ ان بحث سے پروردگار  
 بیان اسکا کہ اہل  
 ۱۲۰  
 پیوستہ کے  
 لازم نہیں  
 جہاں کے دیدار  
 میں کہ دیدار  
 اچھلت  
 جار احمد  
 میں کہ اس حرف  
 کہتے ہیں کہ اس حرف

کلام رسالہ فاضلہ العلام  
 اور پوچھا اب سب جہاں  
 اور غلبہ میں سے  
 اور غلبہ میں سے  
 اور غلبہ میں سے



مخدوم خاں ایہ معلوم  
ہیں کہ جس سے اس کو کہتے ہیں جو  
ابراہیم کی بی بی کا بیٹا ہے اور امام  
ہیں کہ انہیں تمہیں کہتے ہیں کہ جو لوگ  
مطلب یہ ہے کہ جسم اور سکون ہیں  
ہیں کہ خیرین کی بیوی ہوں سوائے  
ایسا نہیں ہے کہ وہ حسین کی بیوی  
انکو اس بات سے  
اور اس کی بیوی

میں محاف نہیں ہے اور وہ چوک جانا جو دین کی شاخوں میں لینے سوچ بچ کر شکل  
سسلو کی سمجھ میں ہوتا ہے اوسمیں گناہ نہیں بلکہ ایک ثواب ملتا ہے اور  
اسی سے ظاہر ہوا فرق بدعتوں کی سمجھ کی بات کہنے میں اور اہل سنت  
کی سوچ سمجھ کی بات کہنے میں اگرچہ اوسمیں سب کا اتفاق ہو جاوے اور اسی  
طرف اشارہ کرتا ہے قول اللہ تعالیٰ کا کہ قیل بہ کثیرا و یدعی بہ کثیرا و نزل  
من القرآن ما ہو شفاء و رحمۃ المؤمنین و لایزید الظالمین الا خسارا یعنی  
اللہ گمراہ کرتا ہے اپنے کلام کے باعث سے بہتوں کو اور راہ ہجرت  
اوسکی باعث سے بہتوں کو اور ہم اتار دیتے ہیں قرآن میں سے وہ  
چیز کہ وہ شفاء ہے اور رحمت ہے ایمان والوں کو و اسطر اور وہ چیز نہیں زیاد  
کرتی بے انصافوں کو مگر نقصان اور حدیث شریف میں ہے کہ قرآن  
حجت ہے تیرے واسطے یا تیرے اوپر سو وہ دریا سے نیل کی طرح  
ہے اللہ کے پیاروں کے واسطے پانی ہے اور بخیر پر دہ پڑا ہوا ہے  
اونکے واسطے خون ہے سو سب مسلمانوں پر واجب ہے کہ محمد ﷺ  
علیہ وسلم جو سب پیغمبروں کو سردار ہیں اور جو کلام وہ لائے ہیں وہ  
نبیوں کو عقیدہ کے موافق ہے اور صاف صاف کتابوں کا مطلب اوس  
سے کہلتا ہے اونکی راہ پر چلین اور اللہ پاک نے اونکی بزرگی اور  
اونکی قدر و منزلت کہو لدی جہان قسم کہا کہ فرمایا کہ قسم ہے تیری رب  
کی وہ ایمان دار نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ تجکو فیصلہ کرنے والا پھر اوس پر

علی ہوی ہوں  
 جاننا ضرور ہے وہ احد ہے  
 کوئی نہیں وہ صمد ہے جس کے لیے  
 حسین ہو سکا اور جس کے لیے  
 کہ او سکی طرف اشارہ کیا جاتا ہے  
 اس طرح کہ او سکی طرف دعا میں آتا ہو  
 اور اس میں شک نہیں کہ وہ فوز و جود ہے  
 کے نزدیک اور کسی طرف ہاتھ نہ پھار  
 اور جس اور وہ شوش کے اور ہے  
 آسمان میں ہے او سین جانے میں  
 کہ حق میں جم کا لفظ نہ آتا

یہ کیا اور اسے نصیر پور یا ندیہ اور جہلم کے بعض بندہ زمین اور جو کوئی ہے اور امامون میں سے کسی نے نہیں کہا کہ اللہ کے اندر جو زمینیں اور اور کا مطلب ہے کہ انسان کے مینا کی طرح ہے جسے جو زمینیں اور جو کوئی ہے کہ اللہ کے اندر جو زمینیں اور اور کا مطلب ہے کہ انسان کے مینا کی طرح ہے

[illegible]

اور وہ یہ دلیل لاسکتے ہیں کہ ہم  
 دیکھ رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں  
 دیکھ رہا ہے اور ہمیں دیکھ رہا ہے  
 اور وہ یہ دلیل لاسکتے ہیں کہ ہم  
 دیکھ رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں  
 دیکھ رہا ہے اور ہمیں دیکھ رہا ہے



انہی تمام باتوں میں فکر کرو  
فکر کرو کہ اس کا خدا ہے اور وہ  
کیا کہ وہ خدا ایک ہی خدا ہے  
مست نہیں اور وہ تو ایک ہی خدا ہے  
اور ان لوگوں نے فکر کر لیا اور  
اون لوگوں نے اپنے قیاس سے  
کی وہ صفتیں اپنے قیاس سے  
بجائیں جن کا وہ  
دوسرا فرقہ نے ان صفتوں کی نفی  
کی اور اللہ نے خود ان صفتوں کی  
نفی نہیں کی یہ فرقہ نے ان صفتوں کی  
سے کہ اللہ ایک ہے خدا ہے اور اس  
میں فکر ہے کہ اس کی حقیقت  
اور وہ کتاب ہے اور کھڑک ہے  
اور اپنے اور لازم کے راہ  
نے غور فرمایا اور علی کے راہ





کاسیا بن کیا یہ نہ ہو کہ کیونکر ہے اور اوسنے اپنے علم میں سرستے کو گمیدار کیا ہو اور کہا  
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اسنے اوس سالہ میں جس کا نام عقیدہ وہم طبعہ وکے عقیدہ  
 اوس فرقہ کا جو خجالت پانیا لایا امت کی قائم ہو ملک و ملک مدد ہو نیوالی ہے  
 جو اہل سنت و جماعت ہیں کہ مدیر ایمان لائیں ورجو کہ لکھائی کتاب میں چرچ  
 اور اوسکی پیغا جبریلی علیہ السلام کے لکھا تاخر میں امین و دست کا کھلوانا اور  
 ہو کہ اسکا لکھنے اسکا نوکر اور پانچو عرش پر ہے اپنی خلق پر اور پانچا اور وہ اسکا  
 اونی ساتھ ہے جہاں کہیں ہوں وہ سب جانتا ہے جو کچھ وہ کرتی ہیں جیسا  
 اوسنے ارانی و نو با تو کو کاسیا بن فرمایا اپنے اس فعل میں ہوا لہذا خلقی تسوا  
 والارض فی ستمہ ایام ثم استدر علی العرش یعلم ما یلج فی الارض ما یخرج  
 منها و ما ینزل من السماء و ما یخرج فیہا و ما یعلم انما لکنتم و اللہ یماتعلون بصیر  
 یعنی وہی ہے جسنے بنایا آسمان و کو اور زمین کو چہ وہ زمین پہ بیٹیا تبت پروہ  
 جانتا ہے جو کچھ داخل ہوتا ہے زمین میں اور جو نکلتا ہے اوس سے اور جو او  
 ہے آسمان سے اور جو چرتا ہے اوس میں و وہ تمہاری ساتھ ہے جہاں کہیں  
 تم ہو اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو دیکھنے والا ہے اور یہ جو فرمایا کہ وہ تمہاری ساتھ  
 اسکا یہ ستر نہیں ہیں کہ وہ خلق سے مل گیا ہے کیونکہ عرب کی زبان میں ستر  
 نہیں ہیں اور یہ اس بات کو برخلاف ہے جس پر امت اگلے لوگو کا اتفاق ہے اور کہ  
 برخلاف ہے جس پر امت خلق کو پیدا کیا ہے تمام ہوا قول و نکا اور کہا وہی نے کتاب  
 العرش العلویں کہ کچھ خبر دی عبد الواسع ابہری وغیرہ انہوں نے کچھ کہہ بیجا

جہاں شایع ہے کہ اسکا لکھنے اسکا نوکر اور پانچو عرش پر ہے اپنی خلق پر اور پانچا اور وہ اسکا  
 اونی ساتھ ہے جہاں کہیں ہوں وہ سب جانتا ہے جو کچھ وہ کرتی ہیں جیسا  
 اوسنے ارانی و نو با تو کو کاسیا بن فرمایا اپنے اس فعل میں ہوا لہذا خلقی تسوا

اتفاق ہے کہ اسکا لکھنے اسکا نوکر اور پانچو عرش پر ہے اپنی خلق پر اور پانچا اور وہ اسکا  
 اونی ساتھ ہے جہاں کہیں ہوں وہ سب جانتا ہے جو کچھ وہ کرتی ہیں جیسا  
 اوسنے ارانی و نو با تو کو کاسیا بن فرمایا اپنے اس فعل میں ہوا لہذا خلقی تسوا  
 جیسے اسکا لکھنے اسکا نوکر اور پانچو عرش پر ہے اپنی خلق پر اور پانچا اور وہ اسکا  
 اونی ساتھ ہے جہاں کہیں ہوں وہ سب جانتا ہے جو کچھ وہ کرتی ہیں جیسا  
 اوسنے ارانی و نو با تو کو کاسیا بن فرمایا اپنے اس فعل میں ہوا لہذا خلقی تسوا

اور وہ جم انسان کی صورت پر ہے  
 لکھتا اور خون سے  
 لکھتا ہے اس سے نقل کیا گیا ہے  
 نقل کی طرف سے جو میدان کا  
 ہزار ہا بار ہے اور نقل کیا گیا ہے  
 ہزار ہا بار ہے اور نقل کیا گیا ہے  
 ہزار ہا بار ہے اور نقل کیا گیا ہے



جیسے غوی سے کہتا ہے اپنی تعمیر تیرا ہی

سے اور ایک جماعت نے کہا کہ اگر وہ سارے روف و بجا حوا اہل سو مرین رافع ہیں، ہر سب دن ہر شنبہ میں بن چکواں دعا لے کر اپنے علیہ کے وطم خاص کو

عید کی جانی ہے  
عام ہوا کا مہینہ کا خاصہ یہ ہوا کہ  
تھان کو حدیث الون نے گمراہ اور  
موتی جہاں اگر کا قہر پہنچے تو اس کی حدیث  
یام چبی اسند بغوی سے حدیث کی جانی  
معالم الترمذی میں ہوا کہ

اور ایسا ہی ابن عباسؓ کی مروی ہے اور مخالف بن حیان سے اس لئے کہ لفظ تشابہہ  
کاتبہ سے لگا لایا ہے جو تین جہہ سے ہے اور معنی او کے خواہاں یعنی پوشتہ  
اور ان حروف میں کمال خفا ہے معنی اور کیف و لون کو رو سے تو بہ زیادہ تر  
مستحق ہیں کہ ان کو تشابہہ کہیں باقی رہا لفظ استواءہ ایک لفظ موضوع سے ہے  
کے زبان میں پڑا ہوا اور مواضع مختلفہ میں بولاجاتا ہے جیسے کہتے ہیں  
استوی جالسا یعنی سید ہدیشا اور استوی علی الفرس یعنی خوب بیٹھا گھوڑے  
اور استوی علی مکان سید ہدیشا مکان میں اور استوی علی العرش یعنی غالب  
ہو گیا عراق پر استوی علی سریر الملک یعنی سید ہدیشا بادشاہ کو تخت پر  
اور قرآن میں بھی یہ لفظ کئی جگہ آیا ہے اور ہر جگہ ایک معنی او کے معنویں  
مراد ہے جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا ہے ثم تنوی الی السباع یعنی  
توجہ ہوا آسمان کی طرف اور فرمانا ہے الرحمن علی العرش یعنی رحمن  
پر بیٹھا اور فرمایا ہوا استویات من ملک الفلک یعنی جب تو بیٹھا  
و جو تیری ساتھ ہیں کشتی میں خطاب ہے حضرت نوح علیہ السلام کو اور فرمایا  
استوی علی الجودی یعنی بہر گئی کشتی نوح علیہ السلام کی جو دی ہاڑ پر اور فرمایا  
استوی علی سوقہ یعنی سید ہاگڑا ہو گیا اپنے تہ پر یعنی درخت اور فرمایا  
واستوی علیہ یعنی جب تم سید ہو جاؤ تو کوہ حسان النہی سحر  
ما ہذا و ما کناہ معہ زمین یعنی پاک ہونے پر و درگاہ جسے ہمارے  
بنار میں لایا اوس جانور کو اور ہم اوس کو دبا لئے والے نہ تھے اور فرمایا

میں سے اور میری کہیں سے ہیں اور  
 لوگوں نے جو عمارت کے خاتمہ والوں  
 کہیں اور ان کو کاڑھ لیا ہے ان کو برخلاف  
 ان کا فریضہ لایا ہے اور ان کو کاڑھ لایا ہے

۱۹۹  
 اس کتاب کا فوٹو کیا ہے کہ وہ اہل حدیث کے  
 مانتے ہیں کہ جرات ہے کہ اہل حدیث کے  
 کا بیچنا کہ نقصان نہیں ہے کہ اہل حدیث  
 دیکھیں یہ ہے کہ وہ اہل حدیث کے سوا اور کوئی  
 ہے تو ان کا وہ اصل ہے کہ اہل حدیث کے  
 کے سوا اور کوئی ہے کہ اہل حدیث کے  
 اہل حدیث کے سوا اور کوئی ہے کہ اہل حدیث کے  
 والا ہے اوس نے اوس سے وہ  
 عقیدہ رکھا جو درست نہیں ہے اور  
 وہ بات شرع میں آیات مگر اوس کا  
 مطلب وہ طریقہ ہے تو اہل حدیث کے  
 لازم آتا ہے کہ اہل حدیث کے  
 حقیقت میں نہیں ہے اہل حدیث کے  
 آج کل دوسری جگہ ہے کہ اہل حدیث کے



بیان میں ہے کہ اس قوم کا ہر شخص اپنی غیر پرکرتی فضیلت ترک کرنا ہو اور سب  
 سب برابر ہو جائیں اور سب کا سب ایک حال میں برابر ہو جائے  
 اور ہتھی جالسا اور استوی علی العرش اس سب کے معنی ہیں کہ تو اگر اور  
 استوی المکان یعنی جگہ برابر ہو گئی اور موقعہ یعنی برابری میں نے اسکو اور ہتھی  
 علی العراق عراق کا قصد کیا اور ہتھی علی صبر الملک یہ کیا ہے اس  
 ملک پر حاکم ہو جائے گا اگرچہ وہ حاکم تخت پر نہ بیٹھے اور زمرہ شری ذی کہا ہے کہ  
 استوائ کے معنی اعتدال اور استقامت کی ہیں جیسے کہ تو ہن ہتھی العود  
 وغیرہ یعنی برابر ہوئی کڑی وغیرہ جبکہ وہ سید ہی کڑی ہو جاتی ہے  
 اور برابر ہو جاتی ہے پھر کہا جاتا ہے استوی الیہ کا السہم المرسل  
 یعنی قصد کیا اسکا جیسے چلا ہوا تیرہ جب کہتے ہیں جب قصد کیا کسی چیز کا  
 برابر وغیرہ اس کے کہ جبکہ اور تیرہ ہو کسی اور کیفیت اور اسی سے استعارہ  
 کیا گیا ہے ثم ہتھی الی السماء یعنی قصد کیا اس کے طرف اپنا ارادہ اور شہیت  
 کے ساتھ بعد اس کے کہ زمین کی سب چیزیں پیدا کر لیں اور فرارنے کہا اسنوے  
 لینے جب بیٹھا اور جہر ہی فی صحی میں کہا و استوی من اعوجاج و ہتھی  
 علی ظہر و اتبہ لینے بد ہا ہو اکی ہے اور سید ہا سو اکی پید ہا یعنی فرا کھا  
 و ہتھی الی السماء لینے قصد کیا اور استوی لینے مستوی اور عاب  
 ہوا اور ہتھی لعل لینے نام ہوا ثاب اسکا اور ہتھی الشی لینے برابر ہوئی  
 و چیز اور حکایت کی ابن عبدالبر نے الی عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول

یہ ہے کہ اس قوم کا ہر شخص اپنی غیر پرکرتی فضیلت ترک کرنا ہو اور سب  
 سب برابر ہو جائیں اور سب کا سب ایک حال میں برابر ہو جائے  
 اور ہتھی جالسا اور استوی علی العرش اس سب کے معنی ہیں کہ تو اگر اور  
 استوی المکان یعنی جگہ برابر ہو گئی اور موقعہ یعنی برابری میں نے اسکو اور ہتھی  
 علی العراق عراق کا قصد کیا اور ہتھی علی صبر الملک یہ کیا ہے اس  
 ملک پر حاکم ہو جائے گا اگرچہ وہ حاکم تخت پر نہ بیٹھے اور زمرہ شری ذی کہا ہے کہ  
 استوائ کے معنی اعتدال اور استقامت کی ہیں جیسے کہ تو ہن ہتھی العود  
 وغیرہ یعنی برابر ہوئی کڑی وغیرہ جبکہ وہ سید ہی کڑی ہو جاتی ہے  
 اور برابر ہو جاتی ہے پھر کہا جاتا ہے استوی الیہ کا السہم المرسل  
 یعنی قصد کیا اسکا جیسے چلا ہوا تیرہ جب کہتے ہیں جب قصد کیا کسی چیز کا  
 برابر وغیرہ اس کے کہ جبکہ اور تیرہ ہو کسی اور کیفیت اور اسی سے استعارہ  
 کیا گیا ہے ثم ہتھی الی السماء یعنی قصد کیا اس کے طرف اپنا ارادہ اور شہیت  
 کے ساتھ بعد اس کے کہ زمین کی سب چیزیں پیدا کر لیں اور فرارنے کہا اسنوے  
 لینے جب بیٹھا اور جہر ہی فی صحی میں کہا و استوی من اعوجاج و ہتھی  
 علی ظہر و اتبہ لینے بد ہا ہو اکی ہے اور سید ہا سو اکی پید ہا یعنی فرا کھا  
 و ہتھی الی السماء لینے قصد کیا اور استوی لینے مستوی اور عاب  
 ہوا اور ہتھی لعل لینے نام ہوا ثاب اسکا اور ہتھی الشی لینے برابر ہوئی  
 و چیز اور حکایت کی ابن عبدالبر نے الی عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول

کہ جو لوگ غلبہ میں ہیں وہ غلبہ میں ہیں اور سب برابر ہو جائیں  
 اور سب کا سب ایک حال میں برابر ہو جائے  
 اور ہتھی جالسا اور استوی علی العرش اس سب کے معنی ہیں کہ تو اگر اور  
 استوی المکان یعنی جگہ برابر ہو گئی اور موقعہ یعنی برابری میں نے اسکو اور ہتھی  
 علی العراق عراق کا قصد کیا اور ہتھی علی صبر الملک یہ کیا ہے اس  
 ملک پر حاکم ہو جائے گا اگرچہ وہ حاکم تخت پر نہ بیٹھے اور زمرہ شری ذی کہا ہے کہ  
 استوائ کے معنی اعتدال اور استقامت کی ہیں جیسے کہ تو ہن ہتھی العود  
 وغیرہ یعنی برابر ہوئی کڑی وغیرہ جبکہ وہ سید ہی کڑی ہو جاتی ہے  
 اور برابر ہو جاتی ہے پھر کہا جاتا ہے استوی الیہ کا السہم المرسل  
 یعنی قصد کیا اسکا جیسے چلا ہوا تیرہ جب کہتے ہیں جب قصد کیا کسی چیز کا  
 برابر وغیرہ اس کے کہ جبکہ اور تیرہ ہو کسی اور کیفیت اور اسی سے استعارہ  
 کیا گیا ہے ثم ہتھی الی السماء یعنی قصد کیا اس کے طرف اپنا ارادہ اور شہیت  
 کے ساتھ بعد اس کے کہ زمین کی سب چیزیں پیدا کر لیں اور فرارنے کہا اسنوے  
 لینے جب بیٹھا اور جہر ہی فی صحی میں کہا و استوی من اعوجاج و ہتھی  
 علی ظہر و اتبہ لینے بد ہا ہو اکی ہے اور سید ہا سو اکی پید ہا یعنی فرا کھا  
 و ہتھی الی السماء لینے قصد کیا اور استوی لینے مستوی اور عاب  
 ہوا اور ہتھی لعل لینے نام ہوا ثاب اسکا اور ہتھی الشی لینے برابر ہوئی  
 و چیز اور حکایت کی ابن عبدالبر نے الی عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول

یہ ہے کہ اس قوم کا ہر شخص اپنی غیر پرکرتی فضیلت ترک کرنا ہو اور سب  
 سب برابر ہو جائیں اور سب کا سب ایک حال میں برابر ہو جائے  
 اور ہتھی جالسا اور استوی علی العرش اس سب کے معنی ہیں کہ تو اگر اور  
 استوی المکان یعنی جگہ برابر ہو گئی اور موقعہ یعنی برابری میں نے اسکو اور ہتھی  
 علی العراق عراق کا قصد کیا اور ہتھی علی صبر الملک یہ کیا ہے اس  
 ملک پر حاکم ہو جائے گا اگرچہ وہ حاکم تخت پر نہ بیٹھے اور زمرہ شری ذی کہا ہے کہ  
 استوائ کے معنی اعتدال اور استقامت کی ہیں جیسے کہ تو ہن ہتھی العود  
 وغیرہ یعنی برابر ہوئی کڑی وغیرہ جبکہ وہ سید ہی کڑی ہو جاتی ہے  
 اور برابر ہو جاتی ہے پھر کہا جاتا ہے استوی الیہ کا السہم المرسل  
 یعنی قصد کیا اسکا جیسے چلا ہوا تیرہ جب کہتے ہیں جب قصد کیا کسی چیز کا  
 برابر وغیرہ اس کے کہ جبکہ اور تیرہ ہو کسی اور کیفیت اور اسی سے استعارہ  
 کیا گیا ہے ثم ہتھی الی السماء یعنی قصد کیا اس کے طرف اپنا ارادہ اور شہیت  
 کے ساتھ بعد اس کے کہ زمین کی سب چیزیں پیدا کر لیں اور فرارنے کہا اسنوے  
 لینے جب بیٹھا اور جہر ہی فی صحی میں کہا و استوی من اعوجاج و ہتھی  
 علی ظہر و اتبہ لینے بد ہا ہو اکی ہے اور سید ہا سو اکی پید ہا یعنی فرا کھا  
 و ہتھی الی السماء لینے قصد کیا اور استوی لینے مستوی اور عاب  
 ہوا اور ہتھی لعل لینے نام ہوا ثاب اسکا اور ہتھی الشی لینے برابر ہوئی  
 و چیز اور حکایت کی ابن عبدالبر نے الی عبیدہ سے اللہ تعالیٰ کے اس قول





جو کوئی اس کو خلاف  
کتابت اور سکون و طرح رد کرتے  
تھا تو اس کی تائید غلبہ جو شہور پر اور  
مختار علی الملک محیط علیہ لاشعرا  
الہ بصعد الکلم الطیب لعل الصالح  
نفعہ وہ ادیب کی طرف سے خوش  
میں نے اس کی طرف سے جو ہے وہیں اس کی  
میں نے اس کی طرف سے جو ہے وہیں اس کی

نے کہا استعوی علما رتفع یعنی اوپر ہوا اور بلند ہوا اور یہی اسحاق بن  
راہویہ نے کہا اور طبری نے اور خلیل بنی کہا استعوی الی السما ترفع یعنی آسمان  
کے اوپر مرتفع ہوا اور ایک شاعر نے کہا شعر استعوی بشر علی العراق یعنی غالب  
ہوا بشر عراق پر اور دوسری نے کہا نانا علونا و متوننا علیہم یعنی ہم پر غالب ہوے  
ہم اور چڑچڑ ہم اون پر اور عرب کہتا ہے متولی الماء الخشیتہ یعنی برابر ہو گیا اپنے  
لکھو کی غرض اب غور کرو ابن عباس اور ابی عبیدہ اور ابی العالیہ اور اسحق بن راہویہ  
اور مجاہد اور کلبی اور مقاتل وغیرہم کے قولوں میں جو اکابر مہلت اور اعلم  
مفسرین سے ہیں کہ انہوں نے کیسے استوا کے معنی بیان کیے ہیں اور کسی نے  
یہ نہیں کہا کہ وہ مہمل اور غیر موضوع ہے اور اس کے کچھ معنی نہیں یاد کے  
معنی معلوم نہیں اور اتفاق کیا اس امر پر تمام لغت کو الامون فی جلیلیہ  
ادب فرا اور ابو العباس اور فردنا دی اور جوہری وغیرہم میں اور نظر کرو متاخرین  
مفسرین کے طرف جس نے زعمری اور بیضاوی اور ابی الکرکات اور اونکی سوال اور  
لوگ میں جس کے گئے سشل ہے گا کہ ہم بیان کریں گے اشارت لہ تھا اور دوسرے  
پوری بات کہیں گے غرض جو اس میں تھوڑا سا بھی تامل کر لیا جو ہم نے ذکر کیا ہے  
تو جان لیوی کہ استوا لغت عرب میں معانی متعدد کے لئے موضوع کیا گیا  
اور قرآن میں جا بجا وارد ہوا ہے سو ضرور ہے کہ اس کے ہر ایک جگہ ہے  
معنی لئے جائیں جو مناسب ہوں اور یہ نقطہ ہے معنی پتھر پر یاد کرنے  
اس لئے کہ قرآن سب کلاموں سے زیادہ قصح ہے اور نظام اس کا سب کلام

جو اچھا کام ہے اس کا مکان مل گیا  
والجود و صفہ اندنی سکن علی الرحمن  
فی السما علی العرش کن قال الرحمن  
استوی اور نہیں اس کے سبب کہ وہ  
جگہ میں ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے  
آسمان میں عرش کی اور اس جگہ  
اور اس کے فرائد اور  
اور اس میں تین اور حدیثین ذکر کر کے  
کہا وینے اطلاق عقد الاستوا  
من غیر تویل و انہ ہستی لذات  
علی العرش کو معنی علی العرش ذکر کر کے  
کتاب تزل علی کل نبی رس کہیں  
ہر ایک لہ بیان کیا ہے اور  
صفتی سخن اس طرح کا ذکر کیا اور شیخ  
ابو زکیا بن یوسف مصری شاعر  
شہور نے اپنے شیخ عارف علی ابن  
اور اس سے روایت کی ہے کہ انہوں نے  
سنان بن عبد القادر سے پوچھا اور کہا  
سنان بن عبد القادر کو وی ایسا تھا جو  
بسی ہلاک کا کوئی عقیدہ نہ تھا  
احمد بن حنبل کے عقیدہ کو اس کا نام ہوا  
یہ وہی تھا اور نہ ہو گا نام ہوا  
بیان ابی جب کہا ابی المعانی

اور آپ ہی کا کلام ہم سب کا عین نور ہے  
 کہ ان پر غنیمت الطالین کو مقرب جانا  
 مگر ان کی گواہی تو انہوں نے ہی دی  
 جس طرح اور بہت تین اور نور دی ہے  
 ہمارا کان ہے کہ اللہ کے اور پروردگار  
 کی کہنے والی ہے

سے بڑھ کر مبلغ ہے ہر گز یہ نہیں ہو سکتا کہ اوس میں کوئی نقطہ پہرتی کے لئے  
 کیا گیا ہو اور نہیں تو قرآن پر اوس میں نقصان لازم آتا ہے برتر احد قتل اس سے  
 اور بہت پاک ہے اور جب یہ تہمت تمام ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ کلام اس مقام  
 متعلق ہے معانی استوائیہ جو وارد ہوا ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں  
 الرحمن علی العرش استوا اور جو دوسری آئین اس کے برابر اور مثل ہیں اور ہم کہ  
 اور مقامات باتیہ سے غرض نہیں ہی تو اب ہم ذکر کرتے ہیں اوں قول کو جو تہ  
 سلف اور خلف کی مفسرین کو ابارہ میں وارد ہوئی ہیں ساتھ تحقیق حق اور تردید  
 باطل کے اور اللہ تعالیٰ مددگار اور معین ہی اور ہم اوس سے مدد چاہتی ہیں  
 اور ہر باب میں اوس سے طالب معاد ہیں پہلے جو بخاری نے کہا ہے چنانچہ صحیح  
 میں کہ مجاہد نے کہا استوی علی العرش علا علی العرش یعنی اوپر  
 ہو عرش کو کہا ابن حجر نے کہ فریابی نے اوسکو مقفل کر دیا ہے ورنہ  
 وہ روایت کرتے ہیں ابن نجیح سے وہ مجاہد سے اونو ہی نے کہا ارنا داؤد  
 صحیح ہے ابن حجر نے فتح الباری میں کہا کہ ابن بطال نے کہا ہے کہ تفسیر استوا  
 کی علا کہ صحیح ہے اور یہی مذہب حق ہے اور قول ہے اہل سنت کا  
 اس لئے کہ اللہ سبحانہ موصوف جسما تہ علا کے اور فرمایا اوس خداوند  
 فی سبحانہ تعالیٰ عاشر کون یعنی پاک ہی اور بلند و برتر ہے اوں حد  
 جنگوہ شریک کرتے ہیں اور محمد بن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں کہا ہے  
 ثم استوی علی العرش ای علا و ارتفع یعنی پراسوا کیا عرش

بن سلاور حاد بن سید اور بن  
فصیل بن عیاض بن راحہ اور سحاح  
اسپر اتفاق کرتے ہیں کہ اندنی ذات سے  
عش کے اوپر ہے اور اسکا حکم  
میں ہے دوسری جگہ کہ  
بن عثمان بن ابی  
۱۳۵  
عش کے اوپر ہے اور اسکا حکم  
میں ہے دوسری جگہ کہ  
بن عثمان بن ابی



اور اوزد و کج و فتنہ  
اوسکی نشانی ہے جیسا کہ جی کوکت سے  
ہے اور کشف و ہن کوکت کی ایک تہذیب ہے  
جیسی ہی اوزد و ان شاعر و شاعرین پر  
کلام و کلام ایک تہذیب والا کتاب ہے کہ یوں  
نویسین ہے اور زبان کی نشانی کے  
ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے  
نہ خود حضرت اور اوزد و کج  
نہ خود حضرت اور اوزد و کج

[illegible]

یہ حدیثیں روایت کی گئی ہیں اور ان کے کلام میں  
سب سے پہلے یہ لکھا ہے کہ اس نے کہا کہ میں نے اپنے  
مذہب کو چھوڑ دیا اور اسلام قبول کر لیا











بادشاہ ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون  
 بددین ہون میں بددین والا ہون

کسی مقابل اور کبھی سے وہ ابن عباس سے راوی ہیں کہ اس  
 بغیر استقر اور اپنی تفسیر میں جو ابن عباس کے طرف منسوب  
 اوسمیں ہے تم ستوں علی العرش یعنی قصد کیا طرف عرش کے  
 پیدا کر نیکی اور بعضوں نے متفق کہا ہے اور بغوی نے کہا ہر اپنی  
 تفسیر میں کہ مقابل اور کبھی نے کہا قرار پکا اور شیخ ولی اسد کہا ہر استقر  
 شد بر عرش یعے ہر عرش پر قرار پکا اور اون کے صاحبزادی مولوی  
 رفیع الدین صاحب نے کہا ہر قرار پکا ہر عرش کے یعنی استقر اور  
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ استوا کلام عرب میں علو اور  
 استقرار کو کہتی ہیں اور اگر کوہری کا قول مذکور ہو چکا ہے کہ انہوں نے  
 کہا مستوی ہوا دابہ پر یعنی قرار پکا اور اوسے معنوں میں ہے قول  
 اللہ تعالیٰ کا واستوت علی الجودی یعنی کشتی قرار پکا اور جودی ہر اور  
 بہت وسیم کلام کیا ہر اور سکی تفسیر کی ہر اور ضعیف کہا ہر اوسے قیل ہر قول ابن  
 جریر کا جو بطور نقل بن بطلان سے کہتے ہیں کہ قول مجسمہ کا فاسد ہر اسلئے کہ  
 استقر اوصاف جسم میں سے ہر اور اس سے متناول ورنہ نامی لازم امی  
 اور وہ محال ہر اللہ تعالیٰ الحق میں اور مخلوقات کے لئے ہر اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اور  
 فاذا استویت انت ومن معک علی الفلاک اور فرما ہر لتستوا علی ظہرہ و تم  
 تذکرو نعمۃ ربکم اذا استوتیم علیہ لایۃ یعنی جب تو برابر بیٹھ جاؤ اور جو لوگ تیری  
 ساتھ ہیں اور فرمایا جب تم بیٹھ لو اون سوار یوں کی بیٹھ ہر اور یاد کرو نعمت اپنے

اس کا مطلب کہ کسی کوئی اور کبھی سے وہ ابن عباس سے راوی ہیں کہ اس  
 بغیر استقر اور اپنی تفسیر میں جو ابن عباس کے طرف منسوب  
 اوسمیں ہے تم ستوں علی العرش یعنی قصد کیا طرف عرش کے  
 پیدا کر نیکی اور بعضوں نے متفق کہا ہے اور بغوی نے کہا ہر اپنی  
 تفسیر میں کہ مقابل اور کبھی نے کہا قرار پکا اور شیخ ولی اسد کہا ہر استقر  
 شد بر عرش یعے ہر عرش پر قرار پکا اور اون کے صاحبزادی مولوی  
 رفیع الدین صاحب نے کہا ہر قرار پکا ہر عرش کے یعنی استقر اور  
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ استوا کلام عرب میں علو اور  
 استقرار کو کہتی ہیں اور اگر کوہری کا قول مذکور ہو چکا ہے کہ انہوں نے  
 کہا مستوی ہوا دابہ پر یعنی قرار پکا اور اوسے معنوں میں ہے قول  
 اللہ تعالیٰ کا واستوت علی الجودی یعنی کشتی قرار پکا اور جودی ہر اور  
 بہت وسیم کلام کیا ہر اور سکی تفسیر کی ہر اور ضعیف کہا ہر اوسے قیل ہر قول ابن  
 جریر کا جو بطور نقل بن بطلان سے کہتے ہیں کہ قول مجسمہ کا فاسد ہر اسلئے کہ  
 استقر اوصاف جسم میں سے ہر اور اس سے متناول ورنہ نامی لازم امی  
 اور وہ محال ہر اللہ تعالیٰ الحق میں اور مخلوقات کے لئے ہر اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اور  
 فاذا استویت انت ومن معک علی الفلاک اور فرما ہر لتستوا علی ظہرہ و تم  
 تذکرو نعمۃ ربکم اذا استوتیم علیہ لایۃ یعنی جب تو برابر بیٹھ جاؤ اور جو لوگ تیری  
 ساتھ ہیں اور فرمایا جب تم بیٹھ لو اون سوار یوں کی بیٹھ ہر اور یاد کرو نعمت اپنے

اس کا مطلب کہ کسی کوئی اور کبھی سے وہ ابن عباس سے راوی ہیں کہ اس  
 بغیر استقر اور اپنی تفسیر میں جو ابن عباس کے طرف منسوب  
 اوسمیں ہے تم ستوں علی العرش یعنی قصد کیا طرف عرش کے  
 پیدا کر نیکی اور بعضوں نے متفق کہا ہے اور بغوی نے کہا ہر اپنی  
 تفسیر میں کہ مقابل اور کبھی نے کہا قرار پکا اور شیخ ولی اسد کہا ہر استقر  
 شد بر عرش یعے ہر عرش پر قرار پکا اور اون کے صاحبزادی مولوی  
 رفیع الدین صاحب نے کہا ہر قرار پکا ہر عرش کے یعنی استقر اور  
 قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ استوا کلام عرب میں علو اور  
 استقرار کو کہتی ہیں اور اگر کوہری کا قول مذکور ہو چکا ہے کہ انہوں نے  
 کہا مستوی ہوا دابہ پر یعنی قرار پکا اور اوسے معنوں میں ہے قول  
 اللہ تعالیٰ کا واستوت علی الجودی یعنی کشتی قرار پکا اور جودی ہر اور  
 بہت وسیم کلام کیا ہر اور سکی تفسیر کی ہر اور ضعیف کہا ہر اوسے قیل ہر قول ابن  
 جریر کا جو بطور نقل بن بطلان سے کہتے ہیں کہ قول مجسمہ کا فاسد ہر اسلئے کہ  
 استقر اوصاف جسم میں سے ہر اور اس سے متناول ورنہ نامی لازم امی  
 اور وہ محال ہر اللہ تعالیٰ الحق میں اور مخلوقات کے لئے ہر اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اور  
 فاذا استویت انت ومن معک علی الفلاک اور فرما ہر لتستوا علی ظہرہ و تم  
 تذکرو نعمۃ ربکم اذا استوتیم علیہ لایۃ یعنی جب تو برابر بیٹھ جاؤ اور جو لوگ تیری  
 ساتھ ہیں اور فرمایا جب تم بیٹھ لو اون سوار یوں کی بیٹھ ہر اور یاد کرو نعمت اپنے

بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی

بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی

بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی

پروردگار کی جب تم اوپر خوب رحم جاؤ اور اسی قبیل سے ہو قول قسطانی  
کا ارشاد الساری میں کہ مجسمہ نے کہا ہے معنی استواء اگر مستقر ہیں یعنی قرار کیا  
اور یہ معنی رو کیا گیا ہے اس تقریر سے کہ صفت جسم کی ہو اور اس سے حصول  
لازم آتا ہو اور وہ محال ہے اللہ تعالیٰ کے حق میں اور اسی قبیل سے  
قول سیوطی کا اتفاق میں کہ انہوں نے کہا اگر یہ معنی صحیح ہو تو محتاج ہے  
تاویل کا اس لئے کہ استقرار شعر تحسیم کا ہو اور امام اعظم نے اپنی کتاب میں  
میں فرمایا کہ ہم اقرار کرتے ہیں کہ وہ تعالیٰ نے عرش پر استواء کیا ہے  
بغیر اسکے کہ اسکو عرش کی طرف کچھ حاجت ہو یا وہ اوپر مستقر ہو اور  
وہ حافظہ عرش کا اور غیر عرش کا اور اگر وہ محتاج ہوتا تو ایجاو عالم  
پر قادر نہ ہوتا اور اسکی بندہ نہ کر سکتا جیسے مخلوق یہ نہیں کر سکتی اور  
اگر وہ جلوس اور استقرار کی طرف محتاج ہوتا تو قبل عرش پیدا ہو کر  
کہاں ہوتا غرض وہ پاک ہے ان سب باتوں سے اور بہت بلند  
ہی تمام ہو قول امام کا اور پوشیدہ ہے کہ یہ سب جو ذکر کیا ہے اس سے رو نہیں ہوتا  
اوسکا قول جو قائل ہے کہ استقرار بلا کیف ہے یعنی وہ استقرار ہے جو اوسکی ذات مقدس  
لایق ہے نہ ایسا استقرار ہے کہ جیسو جسم کو ہوتا ہو اور اسی لئے تمام کو قول کو پتہ ہے  
وہ اوس استقرار کو رد کرتے ہیں جو محتاج کی معنوں میں ہیں اور محدثین لوگ جو  
کو قائل ہیں وہ یہ نہیں کہتے کہ استقرار بمعنی احتیاج کو ہے اور وہ تعالیٰ معاد اس عرش  
کی طرف محتاج ہے یا عرش اوسکا حامل ہے بلکہ وہ کہتے ہیں

بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی

بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی  
بندگی سے آزادی





اور مولانا —  
 لکھا ہے کہ خلیفہ کی کاغذوں  
 کہ حضور و اہل بیت کے جو خیرات  
 ایک وہ ہے جو خلیفہ کی  
 قدیم ہے اور خلیفہ کی  
 بزرگوں کی نقل کیا گیا ہے  
 الف ہے یا بے  
 ۱۳۵  
 نبوی ہوی ہیں و رہی مذہب  
 سید عبد اللہ جیلانی کا اور مذہب  
 رہے اسے ایمان والوں کی طرف  
 دی نظیر جو اس کے کلام میں  
 یہ بحث سے اس کے علم میں  
 اور نہیں؟ اور لفظ مذہب  
 اور یہ معنیوں کے بولے جو کہ  
 داخل ہیں و نکاح مذہب  
 علیہ کی

اور دوسرا قول جو





نقصان کی بات اسے اسی قدر سے  
 دوسرے حال سمجھا کہ اندر کی بات  
 ہر دو کیا قوائد کاغذی طور پر  
 ہر دو کیا قوائد کاغذی طور پر  
 ہر دو کیا قوائد کاغذی طور پر  
 ہر دو کیا قوائد کاغذی طور پر

وکیج اور کہا وہوں نے پایا ہم نے انمش کو اور سفیان ثوری کو کہ وہ ہی  
 اس حدیث کو روایت کرتے تھے اور انکار نہ کرتے تھے ہر شاید وہ  
 شخص جسکی روین کہلے ہو گئے وہ منکر صفات تھا اور اس روایت کو  
 بیان کرنا خدا کی درگاہ میں اسن دان سفیہ نے گناخی اور بی ادبی جانی  
 ہمارے زمانہ کے بعض جہل امکران صفات ہیں معاذ ہمن ہذا لکھنا راتھے  
 قول المترجم پر کہا امام دہبی نے اس کتاب میں کہ یہ حدیث صحیح ہے نہ تک  
 ایک جماعت کی محدثین سے اور روایت کیا ہے اسکو حافظ ضیاء الدین  
 مقدسی نے اپنی صحیح میں اور وہ اس جان کی شرط پر ہے اور ابن جبان میں  
 جاتا ہوں کہ اسکو روایت کیا یا نہیں اسلئے کہ اون کو نزدیک شرط یہ ہے  
 کہ جب ایک راوی عادل حافظ کسی راوی سے روایت کرے جو صحیح  
 کے ساتھ مشہور ہو تو وہ سند صحیح ہے پھر جب ان اماموں نے بیسے  
 ابو اسحق السیمی ہین اور ثوری اور امش اور اسرائیل اور عبد الرحمن بن ہادی  
 اور ابو احمد الزبیری اور وکیع اور احمد بن حنبل وغیرہم ہین کہ اون سب کا ذکر  
 کرنے میں ایک طول ہوتا ہے اور گنتی گنا باعث تطویل سے اور یہ  
 لوگ ہدایت کو چراغ ہیں اور رفع ظلمت کے لئے آفتاب ہیں جب ان لوگوں  
 نے اسکو قبول کر لیا اور روایت کیا اور کسی نے انکار نہ کیا اور یہ طعن  
 کی ادھی اساد میں تو ہم کون میں جو اسکا انکار کریں اور اوہر منبتدی کرینکا  
 ارادہ کریں بلکہ ہم کو ضرور ہے کہ اوپر ایمان لائیں اور اسکی کیفیت کا علم

یہ آواز ظاہر ہوئی تو معاذ اللہ بول  
 کہ اسکو بدین نہیں کہ اسکی ہر ہر  
 با اسکا کمال ہے  
 کہ جو خوبان اور طبع و خلق  
 اسکی چشیدہ نہیں ویکو خاطر  
 مولانا و شذنا شاہ علمبردار  
 عشرہ کاملہ میں اسکی پیشانی  
 عشرہ کاملہ میں اسکی پیشانی  
 کہ اللہ تعالیٰ کے راز میں  
 جیسا اسکی شان ہے تو ہے جیسا  
 اسکا ہونا دیسا ہی تو ہے جیسا  
 ہونا جیسا کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں  
 طبع و خلق صورت و نمونہ خلیق و اولیاء  
 فائدہ صبح بخاری میں کہ اللہ تعالیٰ  
 چلے پڑا ناؤ لوگوں کے سامنے ایسی صورت  
 اور سبکی صورت میں دیکھا جاتا ہے  
 اور سبکی صورت میں دیکھا جاتا ہے

یہ روایت ہے کہ وہ اسکو نہ چاہتے تھے  
 اور سبکی صورت میں دیکھا جاتا ہے  
 اور سبکی صورت میں دیکھا جاتا ہے  
 اور سبکی صورت میں دیکھا جاتا ہے

طرح و کلی صورتوں میں  
 دینی و جہانیا دنیا ہی ہے ابو عبد اللہ  
 میں ایک ہی علم والوں کی ہے اپنی باتوں  
 میں ایک ہی گھر ہے فیضی ابو نعیم  
 نے رسالہ نزول میں کیا ہے اور  
 کتاب ہے کہ وقت کلام میں بت کے  
 قابل ہیں کہ اندہ تھا بذات خود  
 بریل اور کہ میں کہ متواتر کیا ہے  
 بریل اور کہ میں کہ متواتر کیا ہے  
 جہانیا دنیا ہی ہے ابو عبد اللہ  
 میں ایک ہی علم والوں کی ہے اپنی باتوں  
 میں ایک ہی گھر ہے فیضی ابو نعیم  
 نے رسالہ نزول میں کیا ہے اور  
 کتاب ہے کہ وقت کلام میں بت کے  
 قابل ہیں کہ اندہ تھا بذات خود

اللہ کو سونہیں جی فرمایا ہے امام احمد بن حنبل نے کہ ہم کوئی صفت اپنے پروردگار کی صفتوں میں سے نہیں چھوڑتے ہیں بسبب اس طعن کے جو ہم پر ہوا ہے اہل بدعت کے جانب سے اور اگر کوئی اس صفت کو سننے سے نفرت کرتا ہے تو کج بن حجاج کے طرف دیکھو جو خلیفہ تھے سفیان ثوری کے اور وہ تھے ان کے علم اور فضل کے اور انگشت نمائے لوگوں میں کہ یہ سفیان کے چال اور رویے پر ہیں غرض ان کو کیا غصہ آیا اس نادان کے جس کے رویہ میں کھڑے ہوتے دیکھی اور ضرور اس حدیث کا ذکر صحابہ میں ہو گا اسلئے کہ ان کی اقوال میں اصل یہ بات کہ کہہ آسمان پر ہے اپنے عرش پر غرض یہ حدیث حکم میں احادیث مروجہ کے ہے اسلئے کہ اصحاب رضی اللہ عنہم ایسی بات ہرگز نہیں کہہ سکتے مگر جب نبی ہو او نہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلئے کہ ان کو اس میں گنجائش اجتہاد کے نہیں اور نہ وہ انہی بات اپنی راۓ سے کہہ سکتے ہیں اور سوا کے کوئی امر نہیں ہے کہ انہوں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تمام ہوا مفسرین امام احمد کے قول کا پانچویں معنی سہوا کر کے ہیں کہ ابو عبیدہ نے کہے ہیں روایت کی یہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تفسیر میں اور مثل قعود کے ہے بلا کثرت اور ثابت ہوا ہے احادیث صحیحہ میں نزول پروردگار کا اپنے عرش پر آسان نیامگ پر جیسے نزول لینے اور ترنگہ محمول ہے اپنے ظاہری معنی لغوی پر اور ایسا نزول ہی جو اس معنی پر

۱۴۹  
 کی فائدہ اس بات کا مطلب یہ ہے  
 کہ وقت کلام میں بت کے  
 قابل ہیں کہ اندہ تھا بذات خود  
 بریل اور کہ میں کہ متواتر کیا ہے  
 جہانیا دنیا ہی ہے ابو عبد اللہ  
 میں ایک ہی علم والوں کی ہے اپنی باتوں  
 میں ایک ہی گھر ہے فیضی ابو نعیم  
 نے رسالہ نزول میں کیا ہے اور  
 کتاب ہے کہ وقت کلام میں بت کے  
 قابل ہیں کہ اندہ تھا بذات خود  
 بریل اور کہ میں کہ متواتر کیا ہے  
 جہانیا دنیا ہی ہے ابو عبد اللہ  
 میں ایک ہی علم والوں کی ہے اپنی باتوں  
 میں ایک ہی گھر ہے فیضی ابو نعیم  
 نے رسالہ نزول میں کیا ہے اور  
 کتاب ہے کہ وقت کلام میں بت کے  
 قابل ہیں کہ اندہ تھا بذات خود

دوسری طرف میں امام احمد کے قول کا پانچویں معنی سہوا کر کے ہیں کہ ابو عبیدہ نے کہے ہیں روایت کی یہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تفسیر میں اور مثل قعود کے ہے بلا کثرت اور ثابت ہوا ہے احادیث صحیحہ میں نزول پروردگار کا اپنے عرش پر آسان نیامگ پر جیسے نزول لینے اور ترنگہ محمول ہے اپنے ظاہری معنی لغوی پر اور ایسا نزول ہی جو اس معنی پر





ایک کلمہ کا لفظ فرمایا ہے  
تکلیف اور باتیں لیکن بعد سے خود سے  
سے بول کر اور کلام کا بولنا سنا جاتا ہے  
اور سمجھا جاتا ہے اسی کا اندر پر العالی  
سے فرمایا ہوئے اسی کا اندر پر العالی  
ایک ہوئے میں جو میں ہی اندر پر  
ایک کلمہ کا لفظ فرمایا ہے







[illegible]

ادوں سے کہیں اس کا کیا حال ہے  
 دینے کے تم جانو کہ اس کا کیا حال ہے  
 لیکن ہم اس کی طرف سے نہیں  
 تم اس کے لئے پریشان لاؤ رہا تم  
 جو اس کا شکریہ اور کہہ کہ وہ  
 خطا نظر نہیں آئی گو وہ بولے وہ  
 جیل ۱۵۵  
 وہ بھی کا فر ہے جیسا ہے وہ  
 ابن عیینہ کے قول کا خلاصہ ہے  
 جیسے مختار اور جی جی جی جی جی  
 ہیں کہ ادرست کوئی بندہ نزدیک  
 نہ کہ ادرست کوئی بندہ نزدیک  
 نزدیک ہے

یہ ہے اور ہر ایک سے  
کے ہیں کہ نزدیک ہو جائیں  
بندہ باغدادی کہ اسے اور باغدادی  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے  
یہ کہ اسے اور قوی کہ اسے







کہ اس کا نور ہر طرف سے  
 پہلے ہے قرآن میں زمانا ہے ہر  
 نور السموات والارض ایدہ نور ہے  
 انما نورنا اور زمین کا اب پہلے اول ہزاروں  
 انما نورنا اور وہ سو فی سہ ائمہ اور علم اور نور  
 کلام چنانچہ نور ہے اور سو فی سہ ائمہ  
 نور کا یہی قول ہے کہ اللہ نور و نورانی  
 ہے اور اس کا علم ہر جگہ ہے

کہ یہ معنی مردود ہے دو وجوہ سے اور میں کہتا ہوں کہ اس کی ایک ہی  
 وجہ یہی ہے کہ آخر میں یہی مذکور ہوگی اول یہ کہ اس قائل نے علی کو  
 اس حکم فعل نبایا اور حالکہ وہ یہاں حرقۃ بالاتفاق اسلئے کہ اگر فعل ہوا  
 تو الئے لکھا جاتا جسے اعلایہ بعضہ علی العرش اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس  
 عرش کو مرفوع پڑھا حالانکہ کئی سی ائے اسے مرفوع نہیں پڑھا ہے  
 اب تیسری وجہ سنو جو مولف نے پڑھائی ہے کہ مولف کہتا ہے اس  
 تکلف کی کچھ حاجت نہیں ہے جب علامہ جل جلالہ کامل ہو چکا  
 اسلئے کہ کافی ہے یہاں کہ استوی کے معنی علامہ جاوین اور  
 معنی آیت کے یہ ہو جاوین الرحمن علامہ علی العرش یعنی حمل عرش کے  
 اوپر ہوا غرض یہ تطویل لا ظاہل ہے کہ کلام الہی کہ اس سے محفوظ رہنا  
 لازم ہے برتر ہے دو پروردگار ان تکلفاتے نویں یہ ہیں کہ کلام الرحمن  
 علی العرش پر پورا ہو گیا اور پھر دوسرا جملہ یہاں سے چلا استوی لہ مافی  
 السموات و مافی الارض اور سیو علی لے اسکو دو طرح رو کر  
 ایک واسطی کہ آیت اپنے نظم سے گرجاتی ہے اور مراد سے دور ہو جاتی  
 ہے اور آیتوں کے قافیوں میں جو آخر میں مذکور ہیں خلل آجاتا ہے  
 دوسرے یہ کہ یہ تاویل فقط اسی سورہ آیت میں لینے طہ میں ہو سکتی ہے  
 کہ اس میں مذکور ہے الرحمن علی العرش استوی لہ مافی السموات والارض  
 دایمہا و ماتحتا شری اور دوسری تینوں میں جو ہم استوی علی العرش یعنی اللہ الہا

غلام محمد خالص صاحب استیساہ  
 ۵۸  
 اس مقدمہ میں  
 بہت بڑا حلیہ کی اسالہ کے لئے  
 لکھا کہ ایک شخص نے  
 صدیق حسن خان صاحب اور صاحب  
 رد کیا ہے اور نواب صاحب  
 مولانا قاضی محمد بن علی شکرانی سے شری

برکات الہیہ کی ایک پیشوا دن کے پیشوا  
 کے پیشوا ہیں اور قاضی شکرانی اہل سنت  
 اور اہل سنت ہیں اور ان کے عقیدہ کو کف  
 اور اہل سنت ہیں اور ان کے عقیدہ کو کف  
 اور اہل سنت ہیں اور ان کے عقیدہ کو کف

نقل کے بیان و نقل  
 زائد اس کے سخت پخت و پخت  
 حوت میں کچھ باقی نہیں رہا اور  
 گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ لوہیا حوت  
 کے رسالے سے کسی تاہین نقل کی جائے  
 اور چونکہ ایک برس سے یہ رسالہ دنیا اور  
 اس میں نہیں چل سکتا دوسرے اسوی کی استودی میں اور  
 یہی ہے اور اسی طرف غور الرزی ہو پہل گئے ہیں اور بھیا دی غیر  
 ہی جنہ علم کلام غالب ہو گیا ہے اور یہی قول ہی خالی کا احیار میں اور  
 اسکو رو کیا ہے تحقیق نے اہل سنت کے اگلے ہوں نواد پچھلے اور یہاں  
 ان کے کچھ تہڑی اقوال مذکور ہوئے روایت کی لاکھائی نے کتاب  
 میں ابراہیم الا عربی سے کہا کہ کوئی نسخہ اتوی کے پوچھے تو انہوں  
 فرمایا وہ اپنے عرش پر ہے جہاں کہ اوہوں نے خبر دی تو لوگوں نے  
 کہا کہ ابراہیم عبد ہمنے اسوی کے استودی میں اوہوں کی کہا ہے یہ  
 نہیں کہہ سکتے کہ وہ رحن غالب ہو عرش پر مگر جبکہ اسکا کئی دشمن متقابل  
 پر حجب اور دونوں دشمنوں میں سے کوئی غالب ہو دی نہ کہیں میں عرب  
 استودی اس قول کو سیوطی نے آٹھان میں اور نہیں لے کتاب العرش  
 والعلوم نقل کیا ہے اور روایت کی مذہبی نے کتاب العرش میں محمد  
 احمد بن النصر سے کہ شاید میں نے ابراہیم الا عربی سے جو صاحب لغت تھے  
 کہ وہ کہتے تھے کہ ارادہ کیا مجھ سے اس بابی داؤد نے کہ میں بڑے ہوں  
 اس کے وسط بعض لغات عرب میں اور ان کے معانی میں کہ الرحمن  
 علی العرش اتوی میں استوی ہی استودی کے ہے تو میں نے اسے  
 کہا کہ اس کی قسم یہی ہے کہی ہو گا اور میں نے اسکو جواب دیا کہ  
 مذہبی نے کتاب العرش میں اور اسی قبل سے ہے قول اللہ تعالیٰ کا

اور اس طرح کا بھی دیکھو کہ وہ افغان  
 میں فراموش کیا کہ یہ کتاب بہت  
 کہ الرحمن علی العرش استودی نے  
 پڑھا اور وہ یہ کہ کتاب بہت  
 میں ہو سکتی ہیں اور اسکا مطلب  
 علم کلام کا ہے عربی و اسلامی  
 کا اور اسحاق بن ابراہیم کا دینی  
 نام دیکھ دو اور اسکا نام  
 حدیث کا اور یہ صاحب لغت  
 کہ جو کوئی کہتا ہے کہ قریب و غریب  
 سے فقط علم کی نزدیکی و دوری  
 کہتے وہ ان باتوں کا نہیں  
 بہت نزدیک ہیں اور اسکا  
 ایک کتاب ہے جو ہمارے  
 نوادیاں ہیں جو دین و دنیا  
 کہ یہ لفظ فرمایا کہ علم نہیں  
 اس سے صاف معلوم ہوتا ہے  
 کہ یہ نزدیکی ذات پاک سے  
 یوں ارشاد ہوتا ہے کہ

یہ کتاب نہیں جو ہمارے  
 نوادیاں ہیں جو دین و دنیا  
 کہ یہ لفظ فرمایا کہ علم نہیں  
 اس سے صاف معلوم ہوتا ہے  
 کہ یہ نزدیکی ذات پاک سے  
 یوں ارشاد ہوتا ہے کہ

یونیک ٹکاتے تینک دے الیہو اول  
 ہر آپ نہ ہو اول  
 و الہ  
 فہم اوس شخص کی کہ  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 زونہی کا کتاب میں یہ حدیث ہے کہ  
 منکر اللہ کے غضب کا سامنا ہے کہ  
 اس الامون پر زبان کو نواز اور اول  
 علم و بات ہے کہ انسان مسلمان  
 جانتے ہو یہ بات

ہو اللہ تعالیٰ بابت الارض فی تہہ ایدم و کان شہ علی الماء سینہ پروردگار  
ایسا ہے جسے آسمان زمین بنایا چھ دن میں اور عرش اور سکائی پانی پر تھا اور  
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک قبت بنا تھا کہ اللہ تھا اور اوس کے ساتھ  
کوئی شئی نہ تھی اور عرش اور سکائی پانی پر تھا اور اوس سے لوح محفوظ میں چلنے  
کچھ دی روایت کی یہ بخاری بخوض پریدائش عرش کے قبل بدائش آسمان زمین  
کی ہے پر بدائش آسمان زمین کو انص کتاب سنت کے رو سے اور  
اس میں کوئی شک نہیں ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ اللہ بنا ہے  
کہ اوس نے بدائش آسمان زمین کو چھ دن میں پر چڑھ گیا عرش پر عرش  
استواء اس جگہا گریہ معنی استیلاء لینے غلبہ کے ہوا مایا قہر کے یا اسی قسم  
اور کسی کی محض نہیں جیسے جہیہ اور متغزلہ خرافات کہتے ہیں تو یہ خرابی لازم  
آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان زمین پیدا کرنے کے قبل عرش پر غالب اور  
قادر ہوتا پاک ہے اللہ جل جلالہ اس سے اور بہت بلند ہے عرش تم  
اس میں غور کرو اور اپنی دل میں سوچو اور اللہ سے ڈرو کہ کیا بات تمہاری  
موندہ سے نکلتی ہو اور اپنی دل کی خواہش کو چھوڑو اور انصاف کی تابع ہو  
قول حق کائنات تعالیٰ ہو کو ان میں داخل کری چونکہ بات سننے میں اور ان کے  
تابع ہو جاتے ہیں آمین یا رب العالمین اور روایت کی امام ابو عبد اللہ ابراہیم  
بن محمد بن عرفہ لفظیہ نے کتاب الروایۃ علی جمہیہ میں جو اونکی تالیف ہے کہ یہاں  
کی ہم سے داؤد بن علی نے اونہوں نے کہا ہم تھے ابن الاعرابی کو پاس

[illegible]

طوف میں پہنچے ہیں کہ قافین اور جوڑن  
الکھڑے اور مکان میں پہنچے ہیں  
قافین اسے انسو سے کہہ رہے ہیں  
نزدکی کا بھی نزدیک کہہ رہے ہیں  
عورت پر ہاتھ اٹھ رہے ہیں







العرش استوی  
 اور اس عرش استوی کے  
 اوپر چھ مینے کے سوا وہ شخص جس کا نام  
 اور اس عرش استوی کے سوا وہ شخص جس کا نام  
 اور اس عرش استوی کے سوا وہ شخص جس کا نام  
 اور اس عرش استوی کے سوا وہ شخص جس کا نام

اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ جو ملک میں چڑھ گیا ہر میرے سر کے اوپر پایا گیا ہے  
 سمجھو کہ وہ پروردگار قدیم جل جلالہ عرش کی اوپر ہے جیسا وہ خود فرمایا  
 انا انتم من فی السما یعنی کیا بخوف ہو گئے تم اس سے جو بلند ہیں  
 اور فرمایا یا عیسیٰ انی متوفیک افعاک الی یعنی اے عیسیٰ میں تجھ کو بہر لینے والا  
 اور اپنی طرف اوٹھائے خدا اور فرمایا الیہ یصعد الکم لطیب اعلیٰ لصالح  
 یعنی اوسے کے طرف چڑھ جانے ہیں کلمہ پاک اور نیک عملوں کو وہ خود  
 اوٹھا لیتا ہے اور فرمایا برالام من لہا الارض ثم یفعل فیہ تدبیرنا ہے  
 آسمان سے زمین کی طرف پہر چڑھ جاتا ہے وہ کام اوس کی طرف او  
 بلجی کے کہا ہے کہ استواء اللہ کا عرش پر یہ معنی آتی ہے اور یہ کلام  
 عرب میں موجود ہے جیسے اس شعر میں تم شکوہ بشر علی اہراق یعنی غالب  
 ہو گیا بشر عواق پر اور کہا اوسنے کہ عرش ہوتا ہے بادشاہ کے  
 یہ سوا اس سے کہا گیا کہ تو نے اسکا انکار کیوں کیا کہ عرش اللہ کا  
 ایک جسم ہو گا اور پیدا کیا ہو اور حکم کیا ہو اسے فرشتوں کو اس کے  
 اوٹھانے کا چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے بھل عرش رکب فقم یومئذ  
 ثنائتہ اور امتیہ کہتا ہے ابیات مجد و اللہ فہو للجد ہلاہ ربانی لہا  
 اسی کبیر اید بالبناء الاعلیٰ الذی سبق الناس وہ سوی توقی سماء سیران  
 یعنی تعظیم کرو اللہ کی کہ وہ تعظیم کے لائق ہے اور معبود ہمارا اسکا  
 پر ہے کہ وہ ایسا اونچی بنا ہے کہ لوگوں سے پہلے طیار ہوئی اور

یوہا عجل انصار کی کہ لکھا ہے  
 نقل کی ہے کہ اوہ چون ابوطیخ  
 انجیل کے چوتھے باب میں ہے  
 ابام ابوطیخ کے کو بیچ ابونعیم  
 کہ ابوطیخ نے کہا ہے کہ میں نے  
 جو چاہا کہ جو جس نے کہا ہے  
 کہ ابوطیخ نے کہا ہے کہ میں نے  
 کہ ابوطیخ نے کہا ہے کہ میں نے  
 کہ ابوطیخ نے کہا ہے کہ میں نے

اور ختم نامہ نور محمدی غفرلہ  
 اور ختم نامہ نور محمدی غفرلہ  
 اور ختم نامہ نور محمدی غفرلہ  
 اور ختم نامہ نور محمدی غفرلہ



معروف سے وہ اون اور یہ قول  
نہیں کہتا کہ جو امانت میری ہے اسے چھوڑ دینا  
اور مقلد کا قول یوں کیا کہ اگرچہ وہ بڑا  
عظیم الشان آدمی تھا لیکن اس کی عقل میں اتنی  
سختی نہ تھی جتنی کہ ایک عوامی شخص کے پاس  
میں نے دیکھی ہے۔

علم پر دلالت کرتے ہیں ذکر کیا اور کتا بن عساکر نے لمحات میں ان کی  
کتاب تبیین کذب المفتری میں اور اس کی بہت  
تعریف کی ہے اور کہا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ کب اور کتا انتقال ہوا  
اور فرمایا امجدی السنۃ حسین بن یحییٰ اپنی تفسیر میں اس قول الہی کے نیچے ثم  
استوی علی العرش کہ کلبی نے کہا اور مقاتل نے استقر یعنی فرما  
کہہ اور ابو عبد اللہ نے کہا صعد یعنی چڑھا اور تاویل کے معتزلہ نے  
استوا کی استیلاء سے اور اہل سنت کہتے ہیں استواء علی العرش ایک  
صفت ہے اللہ تعالیٰ کی ہلا کیف کہ اوپر یا ان واجبہ امام ذہبی نے  
کہا ہے یا ابو محمد لغوی کہا راہیہ سے ہیں اور بڑے نقباء نے شافعیہ  
مصنف میں شرح السنۃ کے اور کتاب التفسیر وغیرہ کے شہرت رکھنے  
تعریف کی پرواہ نہیں کہتی وفات پائی ہے ادھون سنۃ پنج سو  
پندرہویں سال میں اور امام ابن حجر نے فتح الباری میں ابن بطال  
نقل کیا ہے کہ قول معتزلہ کا محض باطل ہے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ  
ہمیشہ قاہر اور غالب اور مستولی رہا ہے اور لفظ استوی یہ چاہتا  
کہ ظہور اس صفت کا ابھی شروع ہوا ہو اور پہلے سے نہوا اور اس کی تاویل  
سے لازم آتا ہے کہ وہ پہلے سے مغلوب ہوا اور بعد اس کے وہ  
بڑے زور سے اوپر غالب ہوا جو جس سے مقابلہ کیا تھا اور  
یہ بات اللہ جل جلالہ میں نہیں ہو سکتی اور کہا ہے مطلقاً نے

کے ہیں اور  
 افعال العباد میں بھی ہیں  
 معدن کی زبانی لکھتا ہے ابن حنیہ  
 رسالہ حمویہ میں لکھتے ہیں کہ زکریاؑ کا  
 جو ابو حنیفہ کے ساتھ بیویں میں مشہور ہے  
 جسکو ازہون نے سہارو دی وایت  
 کہ ہے ابو طیح حکم بن عبد اللہ سے  
 اس سے زکریاؑ کا بیٹا ہے  
 ۱۶۵  
 ابو طیح نے کہا کہ میں نے ابو حنیفہ  
 کو چار بار عین نقیہ سے سنا کہ کمال  
 ہے یہاں تک کہ او میں حکایت کہ  
 ابو حنیفہ نے کہا جو شخص کے کہیں  
 نہیں پہنچا تا کہ میرا بے سامان میں  
 یا میں میں قودہ کا فرزند کو نہ کہ  
 الرحمن علی المرسلین

ایک سال میں امام ذہبی کی کتاب الامم  
 سے اس کو نقل کیا ہے اس کا ترجمہ  
 ہے کہ اس کا جو



[illegible][illegible][illegible]





یہ تقریر کی ہے کہ عرش سب مخلوقات سے بڑا ہے اور بکو گیر ہے جو ہے  
ہے عرض اوسکے اور غالب ہو گیا جو ذکر کیا ہے وہ ولایت کرتا ہے  
اور ان پر غالب ہونے پر اسلئے کہ جو ایک بہت بڑے قوی شیے پر  
غالب گجادی اور جو چاہے سوا دسکے ساتھ معاملہ کرے تو وہ اور  
ضعیف اور چوہے ٹیخیز و پیر غالب ہونے سے کب عاجز ہو گا  
غرض ایسی لائی اور پوچ تقریر کی ہے کہ جس پر اطفال صغیر بھی فہمہ لگا دین  
مثلاً کہ قوت کو مغلوب کئے جسم کی بڑائی اور جسکی کلائی پر موقوف رکھا اور  
کو جسم کی چوڑائی اور جرم کے تھوڑے ہونے پر موقوف خیال کیا  
اور یہ امر ہرگز مقبول نہیں اسلئے کہ انسان مثلاً صغیر بنسبت پہاڑ  
کے مگر قوت اس کے پہاڑ کو اوکھاڑ دیتی ہے اسلئے کہ ایک  
الات کو زور سے پہاڑ کی توڑ پھوڑ پر قادر ہو جاتا ہے اور اسکو  
پارہ پارہ کر دیتا ہے اور پہاڑ کسی شخص پر ایسی قدرت نہیں کہتا  
کہ وہ مجاہد بے جان بے حس ہے اور ضعف اور قوت کا جب  
خیال کیا جائے جانب مقابل میں استیلا کی کمی بیشی کے واسطے  
تو اس صورت میں قدرت کی کمی اور بیشی کا لحاظ ضرور کیا جاوے گا اور  
قدرت بخوبی ظاہر ہے کہ بے حیوۃ کے نہیں ہو سکتی اسلئے کہ جسم  
حیوۃ نہیں ہے ظاہر ہے کہ اس میں مطلق ایک ذرہ بھی قدرت نہیں  
ہے کمال قدرت کا تو کیا ذکر ہے اسلئے کہ اگر فرض کیا جائے

لکھنؤ کا جو صاحبزادہ تھا جس کا نام تھا  
 محمد حسین علی گلوں کا ہے اور اس کی  
 شہرہ بہان کیا ہے کہ اس کا  
 پرنس کو فیصل علی گلوں کا ہے  
 اور عبدالعزیز بن سعود اور ابو سعید  
 اور اس کا نام ہے محمد حسین علی گلوں

[illegible][illegible]



اس کے لئے لازم آتا ہے اس لئے کہ آسمان وزمین پیدا ہونے کو بعد نظام ہونا اور آسمان  
 وزمین کا پیدا ہونا عرش کے پیدا ہونے کے بعد ہی تو لازم آتا ہے اس لئے کہ عرش پہلے  
 پیدا ہوا ہو اور یہ بات کیوں کہ ہو سکتی ہے کہ عرش موجود ہو آسمان  
 وزمین پیدا ہونے کے قبل اور اللہ تعالیٰ اذیہ سے اس کے لئے اور غلبہ نہ کرتا ہو  
 بلکہ اس کے لئے اور اس کے لئے جو کہ جب آسمان وزمین بن چکا ہو کہ عرش  
 اور نقصان ہے اور یہ ممکن ہے اللہ عزوجل کہ لئے باحق خلق اور  
 جواب البتہ جب روا ہوتا کہ بہ امر تسلیم کر لیا جاتا کہ عرش کے آسمان  
 وزمین پیدا ہونے کے بعد سے یہ اس کے ساتھ ہے اور یہ دونوں امر باطل ہیں  
 کتاب و سنت کو رو سے جیسے ابھی قریب گذرا ہے اگر یہ ہو کہ جب  
 تم نے معنی علم اور ارتقاء کے لئے جب بھی یہ ممکن لازم آتا ہے ضرور  
 اس کے لئے کہ علم اللہ تعالیٰ کا عرش پر آسمان وزمین پیدا ہونے کے قبل تھا جیسے کہ اللہ  
 تعالیٰ نہ مانتا ہو دو مقام میں دکان عرشہ فی ملک یعنی تھا عرش  
 اس کا پانی پر پہر متاخر ہونا اس علم علی العرش کا آسمان وزمین پیدا ہونی  
 سے کیا معنی رکھتا ہے تو اس کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ ہر قسم نے  
 تسلیم کیا کہ اللہ تعالیٰ عالمی اور مرفوع تھا عرش پر آسمان  
 وزمین کی خلقت سے پہلے زمین کے مانع تھا اس ذات  
 مقدس کو عرش پر سے اترنے سے آسمان وزمین  
 بنائیکو اور کون مانع تھا اس کو ۔

اس جگہ لازم آتا ہے اس لیے کہ آسمان زمین پیدا کرنے کو بعد ظاہر ہونا اور آسمان  
 وزمین کا پیدا ہونا عرش کے بعد پیدا ہونیکے بعد ہی تو لازم آتا ہے اس لیے کہ کسی چیز کو  
 پہلے پیدا ہونا ہے اور یہ بات کیوں کر ہو سکتی ہے کہ عرش موجود ہو اور آسمان  
 وزمین پیدا ہونے کے قبل۔ اور اللہ تعالیٰ اسی سے کہ عرش اور عظیمہ نہ کہتا ہو  
 بلکہ اس لیے کہ جب عرش پہلے ہو کہ جب آسمان وزمین بن چکا ہو کہ عرش پہلے  
 اور نقصان ہے اور یہ جہاں ہے اللہ عزوجل کہ لے کے با اتفاق فقط اور  
 جواب البتہ جب روا ہونا کہ بہ امر تسلیم کر لیا جانا کہ عرش عرش کے آسمان  
 وزمین پیدا ہونیکے بعد ہے یا اس کے ساتھ ہے اور یہ دونوں امر باطل ہیں  
 کتاب وسنت کو رو سے جیسے ابھی قریب گذرا ہے اگر یہ کہو کہ جب  
 تم نے مضامین اور ارتقا کے لئے جب بھی یہ محذور لازم آتا ہے ضرور  
 اس لئے کہ علو اللہ تعالیٰ کا عرش پر آسمان وزمین پیدا ہونیکے قبل تھا جیسے کہ اللہ  
 تعالیٰ فرماتا ہے وہ جس مقام میں دکان عرشہ فی ملک یعنی تھا عرش  
 اور کاپانی پر پرست خیر ہذا اس علو علی العرش کا آسمان وزمین پیدا ہونی  
 سے کیا معنی رکھتا ہے تو اس کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ ہم نے  
 تسلیم کیا کہ اللہ تعالیٰ حالی اور مرفوع تھا عرش پر آسمان  
 وزمین کی خلقت سے پہلے بلکہ مابین تھا اس ذات  
 مقدس کو عرش سے اترنے سے آسمان وزمین  
 بنائیں گے اور کون مانع تھا اس کو۔



اور بلند ہوتا ہے اور نیچے آتا ہے اور بیٹھتا ہے اور مہلتا ہے اور غصہ ہوتا ہے جیسے اسکی ذات مقدس کو لائی ہے اور اسی لئے تم نصوص کو دیکھتی ہو کہ ایک دوسرے کے بعد چلے آتے ہیں اور بار بار صفحہ کو ثابت کرتے چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ جو ان باتوں کو انکار کرتا ہے آخر اسکو ہتے نصوص کی اوپل کرنا پڑتا ہے اور اسکی اوپر یہ نصوص بڑی بڑی مشکوٹیں درازی کہوتے ہیں کہ اولے نجات پانا نہایت دشوار ہوتا ہے جبکہ بعد نہ بچاوی اور وہ مدد فراوی اور اسی لئے تم جہیہ اور متزلزل اور تمام منکر صفات کو دیکھتی ہو کہ وہ ہرگز اس امر میں جس سے نقص اور عجز لازم آتا ہے اور ان میں جن سے کچھ نقص نہیں لازم آتا بلکہ وہ دلیل ہوتے ہیں کمال کی اور نشانیاں ہوتی ہیں جلال کی اور گواہ ہوتے ہیں عظم سلطنت اور حسن تدبیر اور نظام مملکت پر ہرگز تمیز نہیں کرتے اور صرف تنزیہ میں پرکھتے ہیں اور اللہ کو منکر کر دیا ہے ایسی چیز دینے کہ جس سے اسنے خود اپنی ذات کو خیر نہیں کیا نہ اس کے رسول نے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الدین انوا لا تقفوا بین یدی اللہ ورسولہ یعنی اے ایمان والو! اللہ اور رسول کے آگے مت بڑھو اور اگر کوئی شخص خوب غور کرے تو بخوبی جان لے کہ اوہوں نے اپنے واسطے اپنے علم میں ایک دور مسعود تراش لیا ہے جو انہی والست میں اون چیز دینے پاک ہے جو ہر کسی زبان پر مرض بیان میں آچھ ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

اور اہل حق و عین کی طرف سے بھی یہی ہے کہ ان کے لئے جو کچھ ہے وہ سب ان کے لئے ہے اور ان کے لئے جو کچھ ہے وہ سب ان کے لئے ہے۔









[illegible]



۱۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ  
 ۲۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ  
 ۳۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
 ۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ  
 ۵۔ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا  
 ۶۔ حضرت محمد مصطفیٰ رضی اللہ عنہ  
 ۷۔ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ  
 ۸۔ حضرت موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ  
 ۹۔ حضرت علی اکبر رضی اللہ عنہ  
 ۱۰۔ حضرت علی نقی رضی اللہ عنہ  
 ۱۱۔ حضرت محمد باقر رضی اللہ عنہ  
 ۱۲۔ حضرت سید الشہداء رضی اللہ عنہ  
 ۱۳۔ حضرت امام جعفر طوسی رضی اللہ عنہ  
 ۱۴۔ حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ  
 ۱۵۔ حضرت امام کاظم رضی اللہ عنہ  
 ۱۶۔ حضرت امام رضا رضی اللہ عنہ  
 ۱۷۔ حضرت امام محمد تقی رضی اللہ عنہ  
 ۱۸۔ حضرت امام جواد رضی اللہ عنہ  
 ۱۹۔ حضرت امام حسن علیہ السلام  
 ۲۰۔ حضرت امام حسین علیہ السلام

جو کہ لوگوں کو سیدھا سہل سے مواد  
 غذا جیسا کہ وہ چاہتے ہیں  
 اور اس کے ساتھ ہی وہ ان کے  
 دل کو بھی تسکین دیتے ہیں

نہیں بلکہ اس سے غائب ہو کر کون بھی رہتا ہے کہ  
 اس کے فریاد یا کسی بات سے کہ  
 اس کو اپنے قریب سے تھوڑی سی بات سے  
 اس کے دل میں ایسا ہوتا ہے کہ  
 اس کے دل میں ایسا ہوتا ہے کہ  
 اس کے دل میں ایسا ہوتا ہے کہ

اصل عقیدہ سے لگا رہنا اور ایمان سے ہٹنا  
 ہونا ہے کہ جو عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے  
 سمجھنے کے لئے یہ عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے

استیلا میں گذر چکا ہے یہ یوں مفسر یہ ہیں کہ توجہ ہوا خلق کے تدبیر کی طرف  
 اور توجہ ہوا انہیں احکام کے جاری کر کے کی طرف بعد اسکے کہ آسمان زمین  
 وغیرہ مخلوقات کو بنا چکا چھ دن میں اور آسمان عرش پر گویا شال ہے  
 اسکی تدبیر کی ادایا گئے نہ ہے خیال میں لایکا اسکی عظمت اور جلال اور جبر  
 احکام کے لئے جیسے کہ بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھا ہے اور احکام جاری  
 کرتا ہے اور حقیقت میں نہ عرش ہے نہ استوا ہے اور یہ قول ہے بعض  
 محدون کا معتزلہ وغیرہم سے اور جو ان کے تابع ہیں اور اس قول کا  
 نہ او اور بطلان بخوبی ظاہر ہے دو نہ جو قصور کتا رہے نہ نہ میں جو رہے  
 ہوں اسے کہ عرش احد تھا اسے کا ایک مخلوق ہے اور وہ جسم ہونا  
 سے بڑا ہے فرشتے اسکو اوٹھاتی ہوئی ہیں اور احد تھا اور مستوی تھا  
 چنانچہ محمد بن ابی بنی اسورہ بونس کی تفسیر میں کہا ہے  
 کہ سلاخون کا اتفاق ہے اسپر کہ قانون کے اوپر ایک بہت برا جسم  
 اور وہ عرش ہے اور یہ تھا اسکا مذکور ہے بہت سی آیات احادیث میں  
 جنگی گنتی نہیں ہو سکتی اور مسلمانوں نے اسپر اجماع کیا ہے غرض اس بات  
 کہ نہ عرش ہے نہ استوا ہے صرف ایک خیال ہی خیال ہے کوئی قائل  
 نہ ہو گا جو احد و رسول کے مخالفت کی کہ پرواہ نہیں رکھتا اور بے فائدہ  
 تاویل کی طرف دوڑتا ہے اگرچہ اس تاویل سے آیات اور احادیث رد  
 ہو جاویں اور ایسی تاویل کو کوئی مومن جو طبع سلیم رکھتا ہو گا کبھی ناپائیدار

اصل عقیدہ سے لگا رہنا اور ایمان سے ہٹنا  
 ہونا ہے کہ جو عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے  
 سمجھنے کے لئے یہ عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے

اصل عقیدہ سے لگا رہنا اور ایمان سے ہٹنا  
 ہونا ہے کہ جو عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے  
 سمجھنے کے لئے یہ عقیدہ کی حد تک اور ایمان کے  
 کہنے میں ہدایت جیسا کہ حد تک اور ایمان کے



مغازی میں مندرجہ ذیل حدیث کا حال یہ ہے کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس کا اصل متن یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اس کی اجر و ثواب ہے۔

رازی نے باوجود بڑے ماہر ہونے کے اور باوجود اس کے کہ اہل ہوا اور اہل کی دلیلوں کی طرف کمال دل دیتے ہیں یہی کہا ہے کہ اگر ہم اسباب میں دلیل کا دروازہ کھول دیں تو اولاد باطنیہ کا یہاں تک کہل جاویگا اس لئے کہ وہ بھی ہیں کہ مراد اللہ کے اس قول کے فاعل تخلیک یہ ہے کہ اللہ کی حضرت میں نہایت دُوب جاویں بغیر تصور کسی فعل کے اور یہ فرمانا اللہ تعالیٰ کا یا نہ کہ کوئی بردگ و سلا ماعلیٰ ابراہیم یعنی اسی آگ ہنڈی اور سلامتی ہو جا ابراہیم کے لئے مراد اس سے ابراہیم علیہ السلام کا نہایت پاجانا اور چہٹ جانا ہے اس ظالم کے ہاتھ سے بغیر اس کے کہ وہ ان آگ ہو یا اللہ تعالیٰ نے آگ سے بات کی ہو اور یہی حال ہے باطنیہ کا تمام کتاب میں مذکور وجہ یہ و رازم ہے کہ حلی کیا ہوا ہے ہر لفظ قرآن کا اپنی حقیقت پر مگر جبکہ کوئی دلیل قطعی عقلی ایسی آجاوے جو بازر کے لفظ کو حقیقت پر حل کرنے سے اور لازم کر دی اور سکا پھر نام سے حقیقی سے تمام ہو اور قول فخر الدین راز کا مگر مجھے فخر الدین رازی کے اس استثنائے جو انہوں نے کہا ہے کہ کوئی دلیل قطعی عقلی آجاوے لے کلام ہے اس لئے کہ دلائل یہ عقلیہ سب ظنیات ہیں اس لئے کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کے مخالف ہوتے رہتے ہیں غرض دلیل عقلی میں کوئی قطع نہیں ہو سکتی بلکہ قطعی وہ ہی ہے جو کتاب سنت سے ہو اور اس کے سوا جو کچھ ہے اگر اہل کے موافق ہے تو اسے قبول میں کیے خوف نہیں اور نہیں تو وہ مردود ہے اور یہ بات ایسی ہے

ابو جعفر نے علم فقہ کا امام ابنی سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اس کی اجر و ثواب ہے۔

ابو جعفر نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور اسے دیکھ کر کہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو اس کی اجر و ثواب ہے۔

دہان ہوئے اور شہزادہ کی تہاؤ دہاؤ  
 علی حوالہ کو دلاؤ اس کو روبرو کیے  
 کو لایا اور دیکھنے  
 اور فرمایا اگر یہ بچہ کچھ نہیں دیکھتا  
 اس کو سونے کی جاکو دیکھ دینا غیری  
 اہل کو مارا اور اس کو پورا پانی  
 کے طور پر شہزادہ کو پورا پانی  
 رسا اور دینے لگے

اور یہ وہ لوگ ہیں کہ  
 ان کا انفاق ہے کہ ان کے  
 ہر دودھ اور رضاعت کے  
 دلوں کا قیام ہو اور ان کے  
 غلبہ میں کہ سیدین عام  
 غلبہ ہے تب نہ جان کہ  
 ایک مرد سے کیا کیا  
 اور اپنے ہر شے پر ہے  
 کی کیا کیا کہ ان کے  
 سے کیا کیا کہ ان کے



فَاَسْلَ بِهِ فَتَجِدُوا جِسْمَ نَبَايَا اسْمَانُو كُوَاوَرِزْمِنْ كُوَاوَرِجَوَاوُنْ كِي سَچِيں  
 چہ دن مین پر مٹا عوش پر وہ رحمن ہے سو چہ تواو سکون خبردار سے  
 چہی ایتہ سورہ مجیدہ مین ہے اللہ الذی خلق السموات والارض وما  
 بینہما فی ستۃ ایام ثم استوی علی العرش یعنی وہ اسد ایسا  
 جس نے آسمان زمین اور اون کے اندر کی چیزیں بنائیں چہ دن مین پر  
 چہ گیا عوش برساتوں آیت سورہ حدید مین ہے ہوا الذی خلق  
 السموات والارض فی ستۃ ایام ثم استوی علی العرش تعلم  
 ما یعلم فی الارض وما ینزل من السماء وعلما  
 فیہا وهو معکم انما کنتم واللہ بما تعملون بصیر یعنی وہ  
 ایسا ہے کہ اسی نے آسمان زمین کو بنایا چہ دن مین پر چہ گیا عوش برساتوں  
 جو داخل ہوا زمین مین اور جو اوس سے نکلتا ہے اور جو اترتا ہے آسمان  
 اور جو چڑھتا ہے اوسکی طرف اور وہ تمہاری ساتھ ہے جان کہین اور اس جو  
 کرتے ہو وہ کہتا ہے غرض یہ ساتوں تین استوا علی العرش پر ولایت کرتی ہیں  
 اور اس پر وال ہیں کہ وہ تعالیٰ اوپر کی جہت مین ہے اسلئے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا  
 اوپر کی جہت مین ہے اور جب اللہ عرش پر ہوا تو سب کے اوپر ہوا اور ہر چیز کے  
 اور اوس کے اوپر کوئی شے نہ ہوئی اور باقی آیتوں سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ تعالیٰ  
 اوپر ہے اور جہت علو اور فوق مین ہے چنانچہ اوس مین سے وہ ایتہ جو سورہ  
 بقرہ مین ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد تم تقلب جہاک فی السما

اور اس کے بعد چہ دن مین پر مٹا عوش پر وہ رحمن ہے سو چہ تواو سکون خبردار سے  
 چہی ایتہ سورہ مجیدہ مین ہے اللہ الذی خلق السموات والارض وما  
 بینہما فی ستۃ ایام ثم استوی علی العرش یعنی وہ اسد ایسا  
 جس نے آسمان زمین اور اون کے اندر کی چیزیں بنائیں چہ دن مین پر  
 چہ گیا عوش برساتوں آیت سورہ حدید مین ہے ہوا الذی خلق  
 السموات والارض فی ستۆ ایام ثم استوی علی العرش تعلم  
 ما یعلم فی الارض وما ینزل من السماء وعلما  
 فیہا وهو معکم انما کنتم واللہ بما تعملون بصیر یعنی وہ  
 ایسا ہے کہ اسی نے آسمان زمین کو بنایا چہ دن مین پر چہ گیا عوش برساتوں  
 جو داخل ہوا زمین مین اور جو اوس سے نکلتا ہے اور جو اترتا ہے آسمان  
 اور جو چڑھتا ہے اوسکی طرف اور وہ تمہاری ساتھ ہے جان کہین اور اس جو  
 کرتے ہو وہ کہتا ہے غرض یہ ساتوں تین استوا علی العرش پر ولایت کرتی ہیں  
 اور اس پر وال ہیں کہ وہ تعالیٰ اوپر کی جہت مین ہے اسلئے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا  
 اوپر کی جہت مین ہے اور جب اللہ عرش پر ہوا تو سب کے اوپر ہوا اور ہر چیز کے  
 اور اوس کے اوپر کوئی شے نہ ہوئی اور باقی آیتوں سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ تعالیٰ  
 اوپر ہے اور جہت علو اور فوق مین ہے چنانچہ اوس مین سے وہ ایتہ جو سورہ  
 بقرہ مین ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد تم تقلب جہاک فی السما

یہ ہوا ہے ہر شے کی ساتھ ہے اور اس سے  
 مین ہے اور کوئی شے اوس سے  
 خالی نہیں ہو معاد نے کہا اس کا وہ چہ دن مین پر  
 اور شیک لہ آسمان مین عرش پر ہے  
 جیسا اوس نے اپنی صفت بیان کی نام  
 جس طرح مین چہ دن مین پر چہ گیا عوش برساتوں  
 اوس کی جانب سے  
 انصاری نے حضرت شیخ عبدالحق  
 کی کتاب انوار حق سے نقل کی ہے  
 کہ اوہ ہونے سے پہلے بن معاد تک پہنچا  
 کہ اوہ ہونے سے پہلے بن معاد تک پہنچا  
 اوپر ہے اپنی خلق سے جدا ہے  
 اوس نے ہر شے کو اپنے علم مین  
 کہ یہ کیا ہے اس سے پہلے ہی معلوم ہو گیا  
 اور نام اور کیا ہے کہ ہر شے کی صفات  
 اس کے نقل کیا ہے کہ ہر شے کی صفات  
 جس طرح وہ اعلیٰ ہے اور اس کے  
 لکھنا وہ اعلیٰ ہے اور اس کے  
 لکھنا وہ اعلیٰ ہے اور اس کے





اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك الی یس جب فرمایا اللہ  
 نے اے عیسیٰ میں تجھے ہر لئیو الہوں اور اوٹھائیو الہوں اپنی طرف یعنی  
 جنت فوق میں اور مرا دوس سے آسمان و م ہے جیسے حدیث معراج میں  
 بہ تصریح آیا ہے اور سورہ نسا میں فرمایا ہے بل رفعہ اللہ الیہ یعنی بلکہ بلند  
 کیا اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو اپنی طرف اور سورہ نعام میں فرمایا  
 القاهر فوق عباده یعنی وہ تعالیٰ زبردست ہے اپنے بندوں کے اوپر  
 اور سورہ اعراف میں شیطان کا قول بیان فرمایا کہ انکس کہا تم لا یتنعم  
 من بین ایدہم ومن خلفہم وعن ايمانہم وعن شملہم  
 یعنی کون گامین نبی آدم کو گمراہ کر نیکر لئے اُن کے آگے سے اور اُن  
 پیچھے سے اور اُن کے دہانے اور باتین سے ابن عباس نے کہا کہ شیطان  
 کو اتنی جرات نہوی کہ اُن کے اوپر سے آوے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اُن  
 اوپر ہے اور قہار دہنے کہا کہ وہ اُن کے اوپر ہے نہ آیا اور شیطان سے  
 یہ نہ ہو سکا کہ نبی آدم میں اور اللہ کی رحمت میں آرمو جاوے اور سورہ  
 محل میں فرمایا یخافنہم من فیہم یعنی ڈرتے ہیں زشتے اپنے  
 رب کے کہ اُن کے اوپر ہے ابن عباس نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کہ ڈرتے  
 ہیں اپنے رب سے جو اُن کے اوپر عرش کے اوپر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 تنزیلا من خلق الارض والسموات العلیٰ اور دوسری جگہ سورہ  
 سورہ میں فرمایا تغریل من حکیم حمید اذ انزل من ربک بالحق

کہ وہ ستاروں میں ہے اور اسکا پتہ  
 جبریل وہ عرش پر ہے جسے کہا کہ  
 اور زمین کے اوپر ہے جسے کہا کہ  
 مسلمانوں کو بہت سی جگہیں ہیں  
 جہاں اللہ کی عظمت میں ہے کوئی چاہے  
 نہیں ہے اور اُن سے بہت جگہیں ہیں  
 طرف قریب ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 سے فرمایا کہ میں تجھ کو اپنی طرف واپس لوں گا  
 اور فرمایا یخافنہم من فیہم من رب  
 وہ ڈرتے ہیں اپنے رب سے جو اُن کے  
 ہے تو اللہ نے اُن کو خدوئی کہ وہ  
 آسمان میں ہے اس سب کو ابوبکر  
 خطاب نے کتاب السنہ میں روایت

اس بات سے دلیل پڑی صاف کون  
 کیا ہے اور امام ابو عبد اللہ ابن ابی شیبہ  
 نے کتاب الامان میں لکھا ہے کہ چھی

من بنی ثلثۃ الاحیاء  
 اللہ اور نیکو جہاں ہے تو جہی سنہ کیا کہ  
 اللہ ہماری سہابت ہے اور غنیمت ہے  
 اس بات سے دلیل پڑی صاف کون  
 کیا ہے اور امام ابو عبد اللہ ابن ابی شیبہ  
 نے کتاب الامان میں لکھا ہے کہ چھی



اور کہا ہے کہ میں نے اس کتاب کو  
جسکو فضائل میں زیادت کی ہے  
نقل کیا ہے اس کتاب سے جو چیزیں  
میں نے نام برد کیں ان میں

او کو انجی وا  
 او زمین نخل نہیں ہو اواو اس کے  
 ساری بات سے تو یہ کی اور یہی تو  
 اہل سنت کا امام احمد نے فرمایا کہ جسے  
 جہیون کے کیا کہ جب ہم نے کہا کہ  
 مسکن میں ہے تو یوں خبر وادو اس کے  
 جزو ناما ہے  
 ۱۸۹  
 جب ظاہر ہوا اس کا رب پہاڑ کی طرف  
 اوسکو دکھا کر براہ کو دیا پہاڑ تیار سے  
 گمان میں وہ پہاڑ میں تھا پہر اگر اس  
 میں تھا جیسا تھا راکمان ہے تو اس کی  
 طرف ظاہر نہیں ہوا بلکہ اس کا

کے لئے جس میں وہ نہیں بن سکتا  
اور وہ جو کہی جا سکتی ہے



کیا ہے یہ سب سے اونکی حقیقت کیا ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا  
 کہ وہ رب آسمانوں کا اور زمین کا اور جو اسکے پیچھے ہے غرض جو  
 جان گیا کہ میں سوال کچھ کرتا ہوں اور موسیٰ علیہ السلام جواب کچھ دیتے ہیں  
 اور کہا کہ تم جنہوں ہو اور یہ کسی پر پوشیدہ نہیں ہے سب بخوبی جانتے  
 ہیں کہ آسمان و زمین کے رب ہونے میں اور آسمان پر ہونے میں  
 کوئی تعلق نہیں ہے کہ پہلے بات سکو دوسرے کا وہم بھی ہو غرض  
 خدائی نے جو ذکر کیا اور کاف کا ظاہر ہے اگرچہ اون کی پیروی اور کفر  
 نے ہی کی ہر جنہوں نے تاویل میں کین ہیں غرض کہ ان کا کچھ اعتبار نہیں  
 سلف کے مقابلہ میں نہ کچھ اعتبار ہے ان کے مخالفت کا اور فرمایا  
 سورہ ملک میں ۱۱ انتہم من فی السماء ان یخسف بلکہ ان یصل  
 یعنی کیا تم بخوف ہو گئی اوس سے جو آسمانوں پر ہے اس سے کہ  
 وہ ہنسا دیوے تکو زمین میں لغوی نے کہا کہ ابن عباس نے کہا ہے  
 یعنی بخوف ہو گئے اوسکی عذاب سے جو آسمانوں پر ہے کہ اگر تم مافوقی  
 کرو تو وہ تکو دہنسا دے اور ابن عباس کی تفسیر میں ۱۱ انتہم من  
 فی السماء علی العرش یعنی آسمان پر ہونے سے عرش پر جو  
 مراد ہے اور روایت کی یہی ہے ابی بکر صغریٰ سے کہ عرش کا قاعدہ  
 کہ وہ فی کو علی کے جگہ بولتا ہے جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ فی صبح ۲  
 فی الارض یعنی چلو تم زمین کے اوپر اور فرمایا لا اصابکم فی

وانشاء الارض من بعد  
 رجا یعنی زمین کے بعد  
 اور پھر انا خاصہ اور چکا و تیل  
 اور کچھ دیکھو انا خاصہ و تیل  
 اور کچھ دیکھو انا خاصہ و تیل  
 اور کچھ دیکھو انا خاصہ و تیل

انما اکتتم اور وہ تھا کہ  
 جان کہ میں تم پر اور ماکول  
 ثلاثۃ الاھوا اربعہم نہیں  
 میں کہیں چکے تین  
 میں کہیں چکے تین  
 میں کہیں چکے تین

اور وہ جاننے والا  
 جمیعوں کے درمیان امام احمد  
 تقدیر میں کام کو بیایا ہے اور  
 بیعت کا بیعت کا بیعت کا  
 شریف میں عام ایسا ہے جیسا کہ  
 دوا تون میں ہے اور خاص  
 ہی ایسا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ

انما اکتتم اور وہ تھا کہ  
 جان کہ میں تم پر اور ماکول  
 ثلاثۃ الاھوا اربعہم نہیں  
 میں کہیں چکے تین  
 میں کہیں چکے تین  
 میں کہیں چکے تین





یہ کہنا کہ اللہ آسمان میں ہے اور اللہ عرش پر ہے دونوں کا مطلب ایک ہی ہے اس لئے کہ آسمان سے بلند ہی مراد ہے تو آسمان میں ہونے کے معنی یہ ہوئے کہ وہ بلند ہی میں ہے نہ پستی میں اور مسلمان جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی کرسی میں آسمان و زمین کی سمائی ہے اور کرسی کے آگے ایسی ہے جیسے ایک میدان میں ایک چھلڑا ہوا اور عرش اور مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اور اللہ کی قدرت اور عظمت سے کوہ نسبت ہی نہیں سو کیونکر وہم ہو سکتا ہے کہ کوئی مخلوق اس تعالیٰ کو گہر لیوگی اور اوس فی اللہ مقدس کا محاصرہ کرگی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا صلیب لکم فی جن وع النخل اور فرمایا فسیروا فی الارض اور ان دونوں میں فی بنی سے ہے اور اس طرح وہ کلام عربی اور حقیقی ہے مجاز نہیں اور اس کو خوب جانتا ہے جو حروف کے حقیقت معانی سے بخوبی واقف ہے تمام ہوا قول میں

کا اور اس تقریر سے امام رازی کا قول جواون کے تفسیر میں ہے بالکل سچا ہو جاتا ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ جان لے تو کہ مشبہہ نے اللہ تعالیٰ کے لئے مکان ثابت کر نیکو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہتھلا لیا کیا ۱۱ منتم ص ۱۱ فی السماء اور جواب سکا یہ ہے کہ اس آیت کا جار کرنا اپنے ظاہر پر اتفاق مسلمین ممکن نہیں ہے کہ اس تعالیٰ کے آسمان میں ہونے سے لازم آتا ہے کہ آسمان اور کا محیط ہو جاوے

والا ہے اور امام احمد سے معلوم  
جگہ پر یہی اس تقدیر میں کہ غلط  
پہلایا ہے اور بیان کیا ہے کہ غلط  
معبود کا عیب کی بوجہ نہیں اگرچہ  
جمع ہو گیا اور ساتھ ہی کہ غلط  
ہوئے کو چاہتا ہے سو اللہ تعالیٰ کو  
تسبیح کے لئے ہے تو یہ  
تسبیح کے لئے ہے اور ہر مقام  
اور تمام خلق کی ساتھ ہے تمام  
قدرت اور حکومت کی ساتھ  
بعضوں کی ساتھ خاص مدد کی ساتھ  
ہو کہ اچھی اول کہتے ہیں کہ اللہ

دوسرے شخص میں اعلیٰ ہو گیا اور  
ذات سے لگتی ہے نبی الام احمد  
اور وہ ذات پاک معاذ اللہ پروردگار  
ذات پاک معاذ اللہ پروردگار  
ذات پاک معاذ اللہ پروردگار  
ذات پاک معاذ اللہ پروردگار





پھر اندر سے  
 کھینچ کر لے آئے اور نہ اس کی  
 کوئی جانتی ہے اور نہ اس کی  
 جاننے والے ہیں اور وہ ظالموں سے  
 غائب ہے اور وہ یاسین کے  
 ہر دور میں جگہ ہوا اور میں  
 کی اور میں نے یہ معلوم ہوئی  
 منہ سے مٹی ہوئی جس کی  
 میں نے فرماتے ہیں جس کی  
 اس کی طرح کی کوئی

کتابت کہ اگر امد عرش پر ہو تو لازم آتا ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ عرش سے  
بڑا ہو یا چھوٹا ہو یا برابر ہو اور اسی طرح اور باتیں تو بات یہ ہے کہ او  
امد کے عرش پر ہونے سے کچھ اور نہیں سمجھا جڑا سکے کہ اوس سے کوئی  
جسم ثابت ہو اور یہ سب باتیں اوسکی اس سمجھ کے تابع اور لازم ہیں  
مگر وہ استواء جو اوسکی بزرگی کے لائق ہے اور اوسکو خاص ہے اوس  
سے یہ باطل باتیں لازم نہیں آتیں جبکہ نفی صانع اجسام سے ضرور ہے  
تمام ہوا کلام ابن تیمیہ کا اور شاید اس نام کا یہ ایراد خاص ہے ساتھ  
شبہ کے جو کہتے ہیں کہ امد تعالیٰ ایک جسم ہے اور جموں کے  
ماندا اور حلول و سکا ہی ویسا ہی ہے جیسے اور جموں کا حلول ہو تو اگر  
کسی مکان میں امد تعالیٰ او کو خراب کرے اور وہ برتر ہے اوس  
ظالم کہتے ہیں اور انہی میں سے وہ آیت ہے جو سورہ معارج میں ہے  
تصريح المملکۃ والروح الیہ فی یوم کان مقلرا خمسین  
الف سنۃ یعنی ملائکہ اور روح اوسکی خدا کی طرف چرتے ہیں آیت  
دن میں کہ اندازہ اوسکا پچاس ہزار برس کا ہے اور یعنی آتین ہج  
ذکر کین عاقل کو کافی ہیں جو فہمیدہ ہوا اور اتباع حق کے راہ سے آیت  
فوقیت اوس تعالیٰ شانہ کی چاہتا ہوا اور جسکو فقط جہل منظور ہوا اور  
مقصود اوس کا حق میں جھگڑ مارنا اور اتباع کتاب و سنت نہ ہو تو  
ہر آیت اور حدیث اور نص کے تاویل کرتا ہے اگرچہ ہم کتنی ہے

فی السمو ات فی الارض  
اور وہی اسد ہے آسمانوں اور زمین  
میں لائق رہا ابصار و ہر  
یدک ابصار میں پائین  
اوسکو نظاہن اور وہ پائے نظر کو  
ہزاروں سے انجیل  
۱۹۶۷ء میں بنایا گیا  
کلام کی زبان میں کادہ جملہ صحیح  
پیر کچی دروزان کا وہ جملہ صحیح  
اوس میں نہیں تھا اور خباب نے یہ صحیفہ  
کی تصدیق کر چھوڑا اور کہا کہ جو کوئی اس  
کی صحت میں وہ بات کہی جو اللہ کے  
اپنی کتاب میں اپنی صفت کی ہے  
صلی اللہ علیہ وسلم کی

انہی کتابوں میں سے  
 اہل و عیال کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 بیان کر کے وہ کافر ہے کہ جو یہ کہے کہ  
 کوئی نبی نہ آئے گا اور اس کے بعد  
 کے تابع ہو گئے اور اس کے بعد  
 کی تائید والوں میں سے اور اگر وہ  
 خبیث کے ساتھ ہیں تو میں سے ہوں  
 میں اور اس سے جس کا دین نبی اور  
 جب لوگ دیکھیں اس کی طرف سے  
 چھوڑ کر اور اس کے بعد

کے لوگوں میں سے ہیں۔

اول ماوراء النہر کے لیے

بہت بد کلام کہتا ہے تمام کلموں میں  
خزئی کہ وہ کلام جو مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی

الامر من السماء تعرج الیہ یعنی وہ تدبیر کرتا ہے کام  
کمی آسمان سے پر چڑھ جاتا ہے وہ کام اوسی خدا کی طرف اور قول  
۱۱ انتقم من فی السماء ان یخسف بکلم الامرض یعنی کیا تو  
ہو گئے تم اوس خدا سے جو آسمان پر ہے اس سے کہ وہ نہساد یو تو ملک  
زمین میں قول اوسکا ذی المعارج تعرج الملئکت والروح الیہ  
یعنی وہ صاحب ہے سب بندوں کا کہ اوسی کی طرف چرتی ہیں فرشتے  
اور روح اور قول اوسکا کہا فرعون نے یا ہامان ابن لی صرنا  
لعل ابلاغ الامم اسباب السموات فاطلع الی الکھنوع  
والنی لاطنہ کا ذبا یعنی اے ہامان بتا تو میرے لئے ایک محل کہ  
میں چڑھاؤں آسمان کے رستوں میں اور جہانگون موسے کے خدا کو  
اور میں تو اوسے چھوٹا جاتا ہوں یعنی موسے کو اس بات میں جو وہ کہتا ہے  
کہ خدا آسمان میں ہے اور اگر موسے علیہ السلام اوسکو ایسے خدا کی طرف دعوت  
جو جہان میں ہے تو وہ ایسا کہتا اور اگر موسے علیہ السلام اوسکو  
ایسے خدا کی طرف دعوت دیتے جو آسمان میں ہے تو یہ قول فرعون کا مختصر  
بیکار ٹھہرتا اور بلند محل بنانا اوسکا بے محل اور جنون ہوتا تمام ہوا قول  
ذہبی کا اور ابن تیمیہ نے کہا یہ اند کی کتاب ہے کہ اول سے آخر تک اس میں  
رسول اند ہے کہ اول سے آخر تک وریہ کلام صحابہ اور تابعین ہے  
اور کلام تمام اماموں کا بہر اڑا ہے اور صاف و ظاہر اس پر ولایت کرتا ہے

۱۹۸  
بہت بد کلام کہتا ہے تمام کلموں میں  
خزئی کہ وہ کلام جو مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی

بہت بد کلام کہتا ہے تمام کلموں میں  
خزئی کہ وہ کلام جو مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی  
کہ وہ کلم مانی اور انہی







روایتی بنی  
 بنام محمد سے یوں نقل  
 شخص اثنائاً اور کیا  
 سے نوبت کی اور اسے گمراہی سے جدا ہے  
 کہ اسے عرش پر ہے گمراہی سے جدا ہے  
 تو معلوم ہو کہ وہ ابی تکلیک  
 تھا کہ اسے عرش پر ہے گمراہی سے جدا ہے

کیا یہ آزاد کروں تو مجھے کفایت کرے گی آپ نے فرمایا اسکو میرے پاس  
 لاؤ اور اس سے فرمایا اسد کہاں ہے اسے عرض کی کہ آسمان پر  
 آپ نے فرمایا میں کون ہوں اس نے عرض کی اسد کے رسول آپ نے  
 فرمایا اسے آزاد کرو یہ تو مومن ہے اور یہ لوٹنڈی معاویہ بن  
 کے سوا دوسری ہے امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا  
 احمد بن منیع فی کہ ہم سے بیان کیا یزید بن ہارون نے کہ ہم سے بیان  
 کیا احمد بن سلمہ نے وہ یعلیٰ بن عطاء سے وہ وکیع بن جعد سے  
 وہ اپنے چچا ابو رزین سے انہوں نے کہا کہ میں نے کہا یزید بن  
 اسد کہاں تھا رب ہمارا خلق کے پیدا کرنے سے پہلے فرمایا وہ عمار  
 تھا نہ اس کے نیچے ہوا تھی اور نہ اس کا اور ہوا تھی اور اس نے اپنا رخ  
 پانی پر پیدا کیا کہا احمد نے کہ ابانیزید نے یعنی ابن ہارون نے کہ عمار  
 یہ یعنی کہ اس کی ساتھ کوئی شے نہیں تھی ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث  
 حسن ہے یعنی اسکی سند اچھی ہے ملا علی قاری مشکوٰۃ شریف  
 کی شرح میں لکھتے ہیں کہ کہا قاضی نے کہ عمار سے ایسی خبر مراد ہے جو حق  
 میں اور عقل میں اور سمجھ میں نہ آوے مطلب یہ ہے کہ مکان نہیں تھا  
 اس بات کو یوں بیان فرمایا کہ وہ چیز عقل اور ہم میں نہیں آتی اور  
 مطلب یہ ہے کہ ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو اس کے پاس تھی  
 اس بات کو یوں فرمایا کہ ہوا نہیں ہے کیونکہ ہوا گہری یہ مراد ہوئی

تذکرہ نام مذہبی حقیقت اور  
 ابو یوسف نے اپنے حقیقت اور  
 بیان میں کہتے ہیں کہ اسد ترمذی  
 اور خلق اور اس سے  
 وہ اسکی اندر زمین تھا ہے اور  
 میں نہیں تھا اور وہ اپنے  
 اور اس میں نہیں تھا  
 اسے عمارت حافی نے  
 اسے اسد کے فرمایا ہے کہ اچھا  
 جسطرح اس سے چاہا اور وہ یہ  
 اسے اس نے بتایا اور وہ یہ  
 ہے کہ اسد اپنے غرض پر تھی  
 ہے یعنی نہیں جیسا اس سے  
 فرمایا اس علی اللہ شائستہ  
 کہ اسد نے اس کو فرمایا  
 اور اس کا مطلب نہیں ہے کہ چاند  
 اس کی اسان پر اس کا چاند

کہ چاند سارے پر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے

کہ خالی چیز ہے جس میں جسم نہیں تھا لہذا یہ نے کہا کہ عبادت جو مد کی ساتھ ہے  
 اس کے لئے اور طرف پہنچا چاہئے کہ دوسری روایت میں بھی غیر مد  
 ہے یہ بھی اس کے موافق ہو جاوے اور صحیح بخاری کی روایت جو  
 عمران بن حصین سے ہے اس کے ہی موافق ہو جاوے کہ اسے تہاؤ  
 کوئی شے نہیں تھی اور یہ جواب حکمت کے طور پر ہے سوال تو مکان  
 سے تھا جواب یہ ہوا کہ مکان میں تہاؤ نام ذہبی کتاب الہامیہ میں  
 لکھتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے کہا کہ عباد کے معنی ہیں ابراہیم بن عمران  
 خفلی ہر دے نے کہا کہ میں نے سنا ابو اہبیم خالد بن زید رازی سے  
 وہ کہتے تھے کہ ابو عبیدہ نے غلطی کی ہے اس کا لفظ بغیر مد کے ہے اور  
 ابھر رہے ہیں ہر دے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس  
 ایک کانی ٹونڈ کیا لایا جو عجیب کی تھی اور عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے  
 ذمہ ہر ایک گروہ مومن آزاد کرنا ہے تو آپ نے اوس ٹونڈی سے  
 فرمایا کہ اللہ کہاں ہے اس نے اپنے کلمہ کی اونٹلی سے آسان کی طرف  
 اشارہ کیا تو آپ نے فرمایا میں کون ہوں اس نے اپنی اونٹلی سے حضرت  
 کھڑک اور آسان کی طرف اشارہ کیا یعنی آپ اس اللہ کے رسول ہو  
 تو آپ نے فرمایا اس کو آزاد کرنا یہ حدیث حسن ہے روایت کی یہ قاضی ابو  
 غسال نے اپنی کتاب المعرفۃ میں محمد بن عمرو سے وہ ابی سلمہ سے وہ  
 ابھر رہے ہیں اور روایت کی یہ احمد اور لغوی نے اپنی اپنی مسندوں میں

کہ چاند سارے پر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے

کہ چاند سارے پر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے  
 ہر عبادت کے لیے ہر نام لکھا ہے کہ اس کی طرف سے

مسعودی کے روایت سے اور اشہر پرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے درمیان پہریدل کر اسے بین فر رات کو اور فرشتے دن کے اور نماز عصر اور فجر میں وہ سب جمع ہوتے ہیں پہر جرات کو تمہارے پاس ہے وہ خدا کی طرف چڑھ جاتے ہیں اور وہ اون سے پوچھتا ہے حالانکہ وہ اون سے زیادہ جانتا ہے کہ کنو کنو چڑھا تم نے میرے بندوں کو وہ عرض کرتے ہیں ہم جب ان کو پاس گئے تھے جب یہی وہ نماز پڑھتے تھے اور جب اون سے جدا ہوئے جب یہی وہ نماز پڑھتے تھے یہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم کی ہے اور عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رحم کرو زمین والوں پر کہ رحم کرے تم پر آسمان والوں کی یہ ترمذی نے اور صحیح کہا اسکو اور جریر بن مطعم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسل عرابی سے فرمایا جو آپ سے شفاعت چاہتا تھا استفا کے لئے اور اللہ کو شفیع لانا تھا آپ کے آگے کہ خرابی ہو تیری تو نہیں جانتا کہ خدا کیا چیز سے عیشاں اونکی اس سے بڑی ہے کہ اوسکو کسی کے سامنے شفیع لاوین اور وہ تو عیش کے اوپر ہے اور اوسکا عیش اوسکی سافون کے اوپر ہے روایت کیا یہ ابو داؤد وغیرہ نے روئے الجمعہ میں اسناد حسن کے ساتھ روایت محمد بن مبارک نے

من خورشید طلعت الا  
 یوم ما بعد ما بعد امام احمد بن زکیا  
 کہ وہ چچی گوید وہ لوگ اس شیت کا  
 کہ اندر فرما ہے کہ تو نے جو کچھ  
 کہہ دیا ہے وہ سب سچ ہے اور سورہ  
 کہ تو نے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب  
 کہ تو نے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب  
 کہ تو نے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ سب

جیالے ستریاں  
 خیاں کی طرف گروں  
 نزدیک پہنچا جسکی تانبہ ہے  
 سے سو علم کے عروج پہنچے وہاں  
 اور اربابِ طبیب نے کہا کہ میرے فریاد  
 کیا ہے انہوں نے کہا کہ وہ مروڑی ہے  
 مجھ کو روڈ دے دے کہ کجا  
 حق میں سے ہو ۲۰  
 میں کہتا ہوں جیسا کہ میں نے کہا کہ  
 جہان میں شخص حکمی بابت میں کہتا ہوں  
 کہتا ہوں اور اس کا چوتھا ہے میں  
 انہوں نے فرمایا اور یہ کہ نہیں  
 ہے اگر ہے طبیب  
 ہے فائدہ امام احمد  
 فرمایا

کہ ایک مطلب عدلی کا ہے دوسرا  
 کہ ایک مطلب عدلی کا ہے دوسرا  
 کہ ایک مطلب عدلی کا ہے دوسرا  
 کہ ایک مطلب عدلی کا ہے دوسرا





کی کیفیت کی قیمت میں بہت کم ہوگی کی قیمت میں بہت کم ہوگی کی قیمت میں بہت کم ہوگی



[illegible]











اور ان کی بیعت اسی دن ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو  
 اور ان کی بیعت اسی دن ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو  
 اور ان کی بیعت اسی دن ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو  
 اور ان کی بیعت اسی دن ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو

ابی رقادہ سے اور اس نے روایت کی یہ زیادہ تر صحیح ہے اور اس نے  
 روایت کی ہے اس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف  
 میں فرمایا کہ داخل ہونگا میں پروردگار عزوجل کے سامنے اور وہ اپنے  
 عرش پر ہوگا اور ذکر کیا حدیث کو اور روایت کیا اسکو بخاری نے  
 اپنی صحیح میں قتادہ کی سند سے وہ اس سے روایت کرتے ہیں  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اپنے فرمایا میں اجازت مانگوں گا اپنے  
 پروردگار کے پاس حاضر ہونے کی اور وہ اپنے گہر میں ہوگا  
 اجازت دیجائی مجھے یہ روایت متفق علیہ ہے اور روایت  
 کی یہ غسال نے ثابت بنانی کی سند سے ساتھ اسناد صحیح کے اور  
 اس میں یہ ہے کہ پرآؤں گا میں جنت کو دروازی پر اور کہو لا جاؤں گا  
 پہر میں آؤں گا اپنے رب کے پاس کہ بڑی برکت والا اور بقیدہ  
 اور وہ اپنی کرسی پر ہوگا یا تخت پر رادی کو شک پہر میں اوسکو لئے  
 سجدہ میں گر پڑوں گا آخر حدیث تک اور اگر روایت جو ابن عباس سے  
 کہ انہوں نے کہا روایت کی مجھ سے چند مردوں نے احباب رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ چند اصحاب بیٹھتے ایک سات سو الہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کہاتہ کہ ایک تار آٹھا اور بڑی روشنی ہوئی  
 وہ آپ نے فرمایا کہ تم کیا کہتے تھے یعنی ایام جاہلیت میں جب سطح  
 تار آٹھا تھا تو انہوں نے عرض کی کہ ہم کہتے تھے کہ آج کی رات

درویشوں نے خلیا پیروی کجائی کر  
 جو اس کے پیچھے تھے میں استخوان  
 اور دکان شریف میں یہ نہیں ہے  
 کہ اس کے حرم سے نزدیک ہے بلکہ حرم  
 نزدیک کا دکان میں ذکر ہے وہ خاص  
 و عام نہیں ہے اور  
 ۱۲۳  
 اس دعا جو فرمائی ہے توبہ کی توبہ  
 کہ وہ نزدیک والوں کا ذکر کرے اور  
 توبہ اور استغفار والوں کا ذکر کرے  
 اس دعا سے کہ وہ توبہ کی توبہ  
 اس دعا سے کہ وہ توبہ کی توبہ  
 اس دعا سے کہ وہ توبہ کی توبہ  
 اس دعا سے کہ وہ توبہ کی توبہ

ابی عبد اللہ وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ  
 ابی عبد اللہ وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ  
 ابی عبد اللہ وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ  
 ابی عبد اللہ وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ



[illegible]

جس چیز کو بنی خلق  
 میں سے چاہتا ہو وہی جائز والا  
 پریشان کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 حکمت خلق کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 اور حد کی نسبت مخلوقات کی طرف  
 سے کیا نہیں ہے کہ اس کے لئے  
 اس کو کسی حد سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 بے کر اس سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 نہیں کہ اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 اور اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے

میں پہلوٹ کر گیا اپنی پروردگار کی طرف وراوسنے مجھے دس معاف  
 کر دیں اور ایک لفظ میں بخاری کے یہ ہے کہ میں نے جبریل کی طرف  
 دیکھا گویا وہ سرشورہ لیا سو جبریل نے اشارہ کیا کہ ہاں اگر آپ چاہو  
 اور جبریل مجھے لیکر چڑھے پروردگار کی طرف یہاں تک کہ آئی پروردگار  
 برکت والا بند کے پاس اور وہ اپنے مکان میں تھا اور ذکر کی حدیث  
 اپنی طول کے ساتھ اتفاق ہے اس کی صحت پر اور ثابت ہوا ابن عباس  
 سے اس امر کے قول کی تفسیر میں ولقد آتانا من قبلنا من عند ربنا  
 المنتهی پس کہا ابن عباس نے کہ نزدیک ہوا اور نیچے اتر پروردگار  
 انوکا اور قریب ہوا کہ دو کمانوں کے برابر فاصلہ رہ گیا یا اس سے  
 یہی کہ روایت کی یہ پہنچی نے کتاب لاسار میں اور اکثر صحابہ کا مذہب  
 یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کو دیکھا ابن  
 عباس نے فرمایا کہ کیا تم تعجب کرتی ہو کہ غلط براہیم علیہ السلام کے  
 لئے ہوا اور کلام موسیٰ علیہ السلام کے لئے اور دیدار حضرت ابراہیم  
 علیہ وسلم کے لئے میں کہتا ہوں کہ دیکھا آپ نے پروردگار کو عالم  
 بقا میں اور نکل گئے تھے آپ عالم فنا سے اور چہرہ گئے تھے  
 اس وقت ساتون آسمان پر غرض یہ حدیث ہی دلالت کرتی ہے کہ  
 وہ سبحانہ تعالیٰ آسمانوں پر ہے اور تمام مخلوقات سے اوپر  
 اور اگر یہ بات نہوتی تو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرگز معراج نہوتی

اور اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 جس کو بنی خلق  
 میں سے چاہتا ہو وہی جائز والا  
 پریشان کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 حکمت خلق کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 اور حد کی نسبت مخلوقات کی طرف  
 سے کیا نہیں ہے کہ اس کے لئے  
 اس کو کسی حد سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 بے کر اس سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 نہیں کہ اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 اور اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 جس کو بنی خلق  
 میں سے چاہتا ہو وہی جائز والا  
 پریشان کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 حکمت خلق کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 اور حد کی نسبت مخلوقات کی طرف  
 سے کیا نہیں ہے کہ اس کے لئے  
 اس کو کسی حد سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 بے کر اس سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 نہیں کہ اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 اور اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے

بے گناہی کے لئے  
 اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 جس کو بنی خلق  
 میں سے چاہتا ہو وہی جائز والا  
 پریشان کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 حکمت خلق کا اور ہر وقت کا اور ہر جگہ کی  
 اور حد کی نسبت مخلوقات کی طرف  
 سے کیا نہیں ہے کہ اس کے لئے  
 اس کو کسی حد سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 بے کر اس سے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 نہیں کہ اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے  
 اور اس کے لئے پیدا کیا ہو اور اس سے







یہی ہے وہ اصلی صفت اور قدور  
 خلق میں کی ہر انسان سے  
 وہ جو ان لوہا بان سے  
 بیان کرتا اور اس کا اور  
 تقدیر میں کام کرتا ہے  
 بنانا کہ جو ہر شے کی  
 سب سے پہلے جو ہر شے کی  
 سے بنا کر وہ ایک  
 ہوا جو ان میں

بخش کر گناہ اور خطائیں ہماری تو پروردگار ہے پاک گو گناہ اور تارانی حیرت  
 میں سے ایک حمت اور اپنی شفا میں سے ایک شفا اس کہ پر اور جو یہ  
 کہیگا اچھا ہو جاوے گا روایت کی یہ بوداؤ دو وغیرہ نے اور خبر دی گئی ہم  
 ساتھ سنا و صحیح وثابت کی حبیب بن ابی ثابت سے کہ حسان بن ثابت نے  
 یہ شعر میں رسول مد صلی علیہ وسلم کے آگے پر میں شہد قس باذن اللہ  
 ان محمد بن رسول الذی فوق السموات من علی + وان ابان با  
 و یحی کلاهما + له عمل من دہ متقبلا + وان اخا الا حقا  
 اذ قام فیہم + یقوم بذات اللہ فیہم و یعد لایعوشعار

کہ ہر سب محمد رسول و س خدا	بحکم خدا میں گواہی ہوں دیتا
بندی میں ہے نیکیاں دایم	جو ہے آسمانوں پر اسے باوق
کہ کچل اور اس کا پدر آتش کا	گواہی میں دیتا ہوں اس کی ہی
نہیں دینیں ہرگز کہ کسی پر	ہم مقبول دونوں کی مشاکم
رہ عدل وہ ہی میں تباہ	بنی جو کہ احقاف میں آپ کے

غرض جب حضرت زید شعر سے تو فرمایا میں ہی گواہی دیتا ہوں اور یہ  
 امیہ بن ابی اہصمت کہ شعر میں صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پر میں  
 اور اپنے فرمایا اس کی شرایان لائیں اور اس کا دل کا فرما اور وہ

یہ میں مجد اللہ فهو مجد اهل	بنا فی السماء امس لیل
بالبناء الاعلی الذی سب	و لای فوق السماء سیرا

یہی ہے وہ اصلی صفت اور قدور  
 خلق میں کی ہر انسان سے  
 وہ جو ان لوہا بان سے  
 بیان کرتا اور اس کا اور  
 تقدیر میں کام کرتا ہے  
 بنانا کہ جو ہر شے کی  
 سب سے پہلے جو ہر شے کی  
 سے بنا کر وہ ایک  
 ہوا جو ان میں

رحمۃ اللہ علیہ  
کہ عالم محمد نے زمین اور آسمان  
اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے  
بن مثنیہ بن عیسٰی کی کہ وہ ان کے  
نیا پاجنب حضرت موسیٰ کو کیا کہتے ہیں کہ  
انوار و سکون و کبریا ہی ہے اگر  
۲۱۹  
ہی ہے اور درخت کی پتری اور  
یہاں بہر حق جانی ہے آپ کو بہت  
حضرت اسی درخت میں سے آواز  
اے اس موسیٰ آپ بولی میں حاضر  
ہوں میں پتری اور آواز سنتا ہوں اور  
پتری آپ پتا ہوں اور نہیں جانتا  
میں کہ وہ کسی جگہ پر ہے اور وہ کسی  
میں نہ اسے اور ہوں اور

کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمیرے باپ ہے کہ اندون تم  
کتنے معبودوں کو پوجتے ہو انہوں نے کہا چھ معبودوں کو زمین میں اور  
ایک کو آسمان اپنے فرمایا کہ اگر تو مان لے تو میں تجھے دو باتیں ایسی سکھائوں  
کہ وہ تجھ کو بہت نفع دیں پہر جب وہ اسلام لا چکا تو عرض کی کہ یا رسول اللہ  
مجھے وہ دو باتیں سکھائے جسکا آپ نے وعدہ کیا تھا آپ نے فرمایا  
کہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ رَشِدِیْ وَ اَعِزِّیْ مِنْ شَرِّ نَفْسِیْ**  
یعنی یا اللہ سکھایا چھکو ہشیاری میری اور بچا چھکو میرے نفس کے شر سے  
روایت کی یہ ترمذی نے اور حسن کہا اسکو اور روایت کی انہوں نے  
حسن سے انہوں نے عمران بن حصین سے اور روایت کی خالد بن  
طلیق نے اپنے باپ سے پوری حدیث اس سے زیادہ اور یہ اول  
روایتوں میں ہے جسکی خبر دی ہم کو عبد اللہ بن اسلم نے بعلبک

بہارِ نبویؐ سے تعلق رکھنے والے ہوں اور  
 ہون اور میرے پاس سے تعلق رکھنے والے ہوں  
 جان سے زیادہ میرے پاس سے تعلق رکھنے والے ہوں  
 نبیؐ سے تعلق رکھنے والے ہوں اور  
 کہ یہ شانِ توقُّطِ نبویؐ کی ہے  
 تب یقین جانا کہ اللہ نے تجھ کو ہلاکار  
 ہر طرف کی طرح نہیں ہلاکار



سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔  
 سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔

اس روایت کو پیشواؤں کے امام ابن خزمیہ نے اپنی کتاب حید میں اسی  
 اسناد سے روایت کیا ہے اور طلیق بیٹے محمد کے ہیں وہ بیٹے عمر  
 کے وہ بیٹے حصین کے اور روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شفاعت میں کہ میں جاؤنگا  
 جنت کے دروازے پر اور اوسے ہونو گنگا تو کہا جاوے گا کہ کون ہو میں  
 کہوں گا کہ محمد اور پروردگار میرا واسقہ کر سی پر ہوگا اور میرے لئے  
 تجلی فرماوے گا اور میں اوس کے آگے سجدہ میں گر پون گا اور یہ حدیث  
 صحیح ہے اور روایت ہے ابن مسعود سے کہ انہوں نے کہا  
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ آپ مسکرائے  
 اور مجھ سے فرمایا کہ مومن کا عجیب حال ہے کہ وہ بیمار میں گہرا  
 اور اگر اوسکو معلوم ہو جو کہ بیمار میں خواب ہے تو دوست رکھو کہ ہمیشہ  
 رہے یہاں تک کہ ملاقات کرے اپنی پروردگار سے اور میں نے عجیب  
 کرتا ہوں ان دونوں فرشتوں کے حال پر جو اترتے ہیں اور بندہ کو  
 اوسکی نماز کی جگہ میں ڈھونڈتے ہیں اور نہیں پاتے ہیں ہر چہ جہاں  
 ہیں اللہ عزوجل کی طرف اور عرض کرتے ہیں کہ اے رب تیرا بندہ  
 فلاں جگہ پر کھیل رہا کرتے تھے اوسکو ہم نے پایا ہے کہ روک کر  
 ہے اوسکو تیری رسی نے بیٹھ تیرے حکم سے بیمار ہو گیا ہے  
 تو فرماتا ہے اللہ عزوجل کہ لکھو میرے بندے کے لئے وہی عمل

ابوالبخیر نے فرمایا کہ وہ عثمان بن  
 امیر بن سعید بن سالم سے روایت ہے  
 سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔  
 سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔

اور اگر اس لائق نہیں ہے کہ لکھو میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔  
 سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری شہادت دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا اور جو شخص میری شہادت نہ دے گا میں اسے جہنم میں بھیجوں گا۔







سنا زال سائیں میں چن  
 ادب کر کے اوس سے اپنا مطلب  
 نکالتے ہیں اور گلستان کرتے ہیں  
 کہ وہ دیکھو باقی میں ہرگز یہاں  
 نہیں سہتا بلکہ وہ ایک وحدت  
 زلال ہے اندر کی صفائی صاف فلک  
 آشیوں اور صدیوں کا مطلب ثابت  
 علم کا علم ہے والدین سے اور  
 نیک نیت ہے اپنے چکر سے کسی علم  
 کی بنیاد ہے خشت و خوار

اور ان کے کتاب  
مذہب کی شادی میں جو بیخوش  
جہان اور فرائض اور ایک مرد  
اس کے ساتھ قسط پر ہے کہ کہ  
سوا سیکڑے کی پین سے غائب ہو جاوے  
کے سبب غلامین کے سوا جو  
اور کا شکار وہ ہو کتاب نہ لکھتی ہو گیا  
میں ہی درویشی صاف ہوئی اور انکو  
نہرا وہ ان خطروں اور  
بلکہ اندر

اور اتحاد  
سویلیت فریب ہے وہ یہ  
اور اب پی ہے وہ یہ  
کہ جو بندہ الہی یا وہین بہت  
دوب جاتا ہے تو معاذ اللہ خود الہ  
او سبکین سب جاتا ہے سب جاتا  
اسکی ذات میں بلجائی ہے  
دو وہ یانی میں بلجائی ہے









میری فرشتوں میں سے بندہ ورنے ارادہ کیا تھا ایک حاجت کا وہ کیا  
 حاجتوں میں سے اور میں اگر اوس کو کہو لیتا یا نہیں روا  
 کر دیتا تو کہو لیتا اور میرا کیا واہ و فخر کے دروازہ میں سے  
 ولیکن میں اوس کو ہر دیتا ہوں اوس سے اور بندہ اوس کو اور  
 سے اپنی اونگھیاں نکالتا ہے اور کہتا ہے کہ میرے رب نے  
 میرے امانت کی اور وہ نہیں ہے اوس کا حق میں کر رکھت ہے  
 اللہ کی کہ اللہ نے اوس پر رحمت کی اس کو ایسا علی بن سعید نے روا  
 کیا ہے اور وہ نسائی کے اسناد و نہیں سے ہیں اور وہ صالح  
 بن بیان سے روایت کرتے ہیں اور شعبہ سے روایت کرتے ہیں اور  
 روایت کی شہر میں جو شہر بڑی سے کہ انہوں نے کہا سنا میں نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے اوترا ہے  
 پروردگار برکت والا بلند ساتویں آسمان سے اوس جگہ تک جو مقرر  
 کی ہے اوس نے پہن نکلتی ہے ایک گردن دوزخ سے اور  
 لوگ میدان قیامت کے اوس کی طرف ہر ادھار دیکھتے اور وہ کہتے  
 کہ جج حکم ہوا کہ ہر سرکش عناد رکھو والیکون لہ اور جو کہتا ہو  
 کہ میں بدعت والا ہوں اور جس نے اللہ کی ساتھ شریک کر  
 دوسرے کو پکارا روایت کی یہ ابو احمد غسالی نے ابان سے اور وہ  
 ضعیف ہے اول روایتوں میں جو شہر سے روایت کرتا ہے



اور اور کھڑے ہو کر  
وہیابی ہم سطر کلی انیون میں  
میں کہ سندھاری سائنس میں  
کھینچم ہو اور چھان چکر چکر  
کے بنو انیون ہو کر اسرار کا چکر  
اور چھان پانچ میں اسرار کا چکر  
۲۳۱  
ہم کہہ کر انیون اور  
اور جو انیون ہم سطر کلی انیون میں  
کی انیون میں ہی سطر کلی انیون میں  
میں سطر کلی انیون میں  
کے سطر کلی انیون میں  
کے سطر کلی انیون میں  
کے سطر کلی انیون میں

[illegible]









وہ عہدہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا ابو احری نے  
 کہا اور یہ حدیث ذکر کی اور روایت ہے تمیم واری سے کہ انہوں  
 نے کہا پوچھا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گلی لگنے کو ایک  
 مرد کے دوسرے جب اوس سے ملاقات کر کے تو آپ نے  
 فرمایا پہلے جس نے گلے لگایا وہ ابراہیم علیہ السلام ہے اور قصہ  
 اونکایہ ہے کہ وہ نکلے اپنے چوپائے کو ڈھونڈتے ہوئے  
 ایک پہاڑ میں پہاڑوں سے بیت المقدس کے پہرہ والے ایک  
 آواز سننے کہ ایک شخص امدہ تعالے کی پاکی بوتا ہے اور وہ  
 اوس جانور کو بول گئے جب کو ڈھونڈتے تھے اور اوس آواز  
 کی طرف چلے اور ناگاہ ایک مرد کو دیکھا جسکے سارے بدن پر  
 بال تھے کہ لبنان اوسکی اٹھارہ ماہ تھیں اور وہ امدہ تعالے  
 کی پاکی بوتا ہے ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا کہ تراعبود کون ہے  
 اسی شیخ اوسنے کہا وہ جو اسکا لہجہ پر ہے اور ذکر کی حدیث آخر تک  
 اس روایت کو ابی عثمان بن عطاء خراسانی نے اپنے باپ سے  
 روایت کیا ہے انہوں نے ابی سفیان سے انہوں نے تمیم سے  
 اور روایت ہے ابو دائل سے وہ روایت کرتے ہیں ابن مسعود  
 کہ انہوں نے کہا ایک مرد نے عرض کی یا رسول اللہ مقام محمد کیا  
 آپ نے فرمایا کہ وہ دن ہے جس دن پروردگار اپنے عرش سے اترے گا

کا امدہ کو چاہیے  
 اوس علاقہ کے راستے جو ان کے  
 میں سے ایک ہے جو ان کے  
 اچھا شخص ہے جس کی راہ سے جو علاقہ امدہ سے  
 اوس علاقہ کے راستے جو ان کے

کو پوچھا ہے اوس علاقہ امدہ سے  
 ہے اور چوہا شخص امدہ کو پوچھا ہے  
 اوس علاقہ کی راہ سے جو علاقہ  
 امدہ سے زمین کو ہے تو ان چاروں  
 میں تمام جہان کی عبادت جمع ہے  
 میں جن لوگوں  
 کی بارگاہ کو ہی نہیں ملا میں دیکھنے  
 یقیناً میں ملا تھا تو میں نے پہچان  
 اندلس کی شہزادوں میں دیکھا تھا  
 اور ان سے مل چکا تھا لیکن مجھ کو  
 معلوم نہ تھا کہ وہ کونسا ملک ہے  
 میں نے امدہ کا شکریہ کیا کہ اوسنے  
 مجھ کو ان کی حال سے بخبردار کر دیا  
 جو کچھ میں نے اس بیان سے معلوم  
 کیا وہ دنیاوی میں بعضی اس دنیا سے  
 میں نے ان کو بہت سی باتیں پتہ چلیں  
 اور بعض اس پیمان کا بہت سی باتیں پتہ چلیں





اور یہ بات ہے اور علم و انوار  
اور یہ بات ہے اور علم و انوار  
اور یہ بات ہے اور علم و انوار  
اور یہ بات ہے اور علم و انوار











کلام میں ہے کہ یہ اس لئے لکھا ہے کہ  
خلق میں یہ اس لئے لکھا ہے کہ  
اور یہ جو امام احمدی کی اور حبیبیوں کی  
پیدا کرنا ہے خود ان کی زبان پر نہیں ہوتا  
ہو کہ وہ ان کے نظفین احمد ان کی زبان پر  
اسے غلط ہے نہ کہ یہ ان کی زبان پر  
غلطیان ہی ہوئی ہیں تو معاذ اللہ



کے نزدیک سے نزدیک سے سو نزدیک  
کے نزدیک میں مونا نہیں جلتا  
کے بر ملک میں لکھا ہے کہ تمام  
اویہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ تمام  
خلق اور کے قبضہ میں اسے  
خلق اور کے برابر ہے ہر اور  
کے دانہ کی برابر اور جلال  
عظمت اور جلال  
۲۴۵  
اس کے کوئی چیز  
اور اس سے دور نہیں ہے معلوم  
ہو کہ فرقہ سالیہ میں جو لوگ  
ہے اس کے لئے جنوں نے اور اور  
نی انی باتیں نکالی ہیں انہوں  
نے یہی کہا تھا کہ اس اور زمین  
دونوں برابر ہیں اور اصل ذات  
یا کہ سب جگہ پر ہے اور یہ  
کی برخلاف ہے  
کا لفظ

۱۰۰ سال کا علمی و ادبی سفر  
 بنیاد حضرت شیخ علی الدین  
 بن ابی ارم فوقات کی سرپرست  
 خلق العربی و جملہ  
 المستقاع العربی و  
 کویہ کیا اور اوکو





کہ وہ مسکونین میں سے ہیں جو اس کی طرف سے ہیں  
 کہ وہ مسکونین میں سے ہیں جو اس کی طرف سے ہیں  
 کہ وہ مسکونین میں سے ہیں جو اس کی طرف سے ہیں  
 کہ وہ مسکونین میں سے ہیں جو اس کی طرف سے ہیں

اور فرما دیتی تھی اس کی طرف سے جو اس کی روایت کی ذمہ داری اٹھاتا تھا  
 خبر میں جو حضرت عمر کے قتل کے باب میں لکھا ہے اپنے استاد سے عبد الرحمن  
 بن عوف سے کہ جب انہوں نے بیعت فی عثمان کی پوچھی اور لوگوں نے  
 حضرت عثمان سے بیعت کی بلند کیا اپنا مونہ مسجد کی ہمت کی طرف اور کہا کہ  
 یا اعداؤ! وہ رہ پاؤ گے جو ذکر کیا غالی نے احیاء میں حضرت علی کے  
 دعائیں کہ وہ ہمیں یہ نقطہ میں القادر الرزاق فوق الخلق الخلق  
 یعنی وہ سب کہہ کر سکتا ہے رزق دینے والا ہے تمام مخلوقات اور ساری  
 کائنات کے اور چاہے جو ذکر کیا صاحب ارک نے علی رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں  
 فرمایا استغفر اللہ عنہا ہے اور کیفیت غیر معقول ہے یعنی عقل میں نہیں آتی  
 اور ایمان اور سپر وجہ ہے اور سوال و سکی کیفیت بدعت ہے ساتویں جو  
 روایت کی لاکھائی نے سنہ میں اور بیہقی نے باسناد صحیح اور ابن المنذر  
 نے اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے اور ابی القاسم طبرانی نے اور ابن عبد البر  
 اور ابو عمرو الطلمی نے اور ابو احمد الغسانی غیر ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے  
 کہ انہوں نے کہا اور پر والی آسمان اور کرسی میں یا سو برس کا فاصلہ ہے اور کرسی  
 سے پانے تک جبکہ اوپر ایک دریا ہے اتنا ہی فاصلہ ہے اور عرش اس  
 پانی پر ہے اور اس عرش پر ہے اور اوپر کوئی شے تھاری کاٹوں  
 میں سے چھو نہیں میں کہتا ہوں کہ اس کو جاری ہے ہی اپنے رسالہ خلیفہ  
 افعال العباد اور رد علی اصحاب الجہم والتعطیل میں روایت کیا ہے اور

خبر میں جو حضرت عمر کے قتل کے باب میں لکھا ہے اپنے استاد سے عبد الرحمن  
 بن عوف سے کہ جب انہوں نے بیعت فی عثمان کی پوچھی اور لوگوں نے  
 حضرت عثمان سے بیعت کی بلند کیا اپنا مونہ مسجد کی ہمت کی طرف اور کہا کہ  
 یا اعداؤ! وہ رہ پاؤ گے جو ذکر کیا غالی نے احیاء میں حضرت علی کے  
 دعائیں کہ وہ ہمیں یہ نقطہ میں القادر الرزاق فوق الخلق الخلق  
 یعنی وہ سب کہہ کر سکتا ہے رزق دینے والا ہے تمام مخلوقات اور ساری  
 کائنات کے اور چاہے جو ذکر کیا صاحب ارک نے علی رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں  
 فرمایا استغفر اللہ عنہا ہے اور کیفیت غیر معقول ہے یعنی عقل میں نہیں آتی  
 اور ایمان اور سپر وجہ ہے اور سوال و سکی کیفیت بدعت ہے ساتویں جو  
 روایت کی لاکھائی نے سنہ میں اور بیہقی نے باسناد صحیح اور ابن المنذر  
 نے اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے اور ابی القاسم طبرانی نے اور ابن عبد البر  
 اور ابو عمرو الطلمی نے اور ابو احمد الغسانی غیر ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے  
 کہ انہوں نے کہا اور پر والی آسمان اور کرسی میں یا سو برس کا فاصلہ ہے اور کرسی  
 سے پانے تک جبکہ اوپر ایک دریا ہے اتنا ہی فاصلہ ہے اور عرش اس  
 پانی پر ہے اور اس عرش پر ہے اور اوپر کوئی شے تھاری کاٹوں  
 میں سے چھو نہیں میں کہتا ہوں کہ اس کو جاری ہے ہی اپنے رسالہ خلیفہ  
 افعال العباد اور رد علی اصحاب الجہم والتعطیل میں روایت کیا ہے اور

خبر میں جو حضرت عمر کے قتل کے باب میں لکھا ہے اپنے استاد سے عبد الرحمن  
 بن عوف سے کہ جب انہوں نے بیعت فی عثمان کی پوچھی اور لوگوں نے  
 حضرت عثمان سے بیعت کی بلند کیا اپنا مونہ مسجد کی ہمت کی طرف اور کہا کہ  
 یا اعداؤ! وہ رہ پاؤ گے جو ذکر کیا غالی نے احیاء میں حضرت علی کے  
 دعائیں کہ وہ ہمیں یہ نقطہ میں القادر الرزاق فوق الخلق الخلق  
 یعنی وہ سب کہہ کر سکتا ہے رزق دینے والا ہے تمام مخلوقات اور ساری  
 کائنات کے اور چاہے جو ذکر کیا صاحب ارک نے علی رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں  
 فرمایا استغفر اللہ عنہا ہے اور کیفیت غیر معقول ہے یعنی عقل میں نہیں آتی  
 اور ایمان اور سپر وجہ ہے اور سوال و سکی کیفیت بدعت ہے ساتویں جو  
 روایت کی لاکھائی نے سنہ میں اور بیہقی نے باسناد صحیح اور ابن المنذر  
 نے اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے اور ابی القاسم طبرانی نے اور ابن عبد البر  
 اور ابو عمرو الطلمی نے اور ابو احمد الغسانی غیر ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے  
 کہ انہوں نے کہا اور پر والی آسمان اور کرسی میں یا سو برس کا فاصلہ ہے اور کرسی  
 سے پانے تک جبکہ اوپر ایک دریا ہے اتنا ہی فاصلہ ہے اور عرش اس  
 پانی پر ہے اور اس عرش پر ہے اور اوپر کوئی شے تھاری کاٹوں  
 میں سے چھو نہیں میں کہتا ہوں کہ اس کو جاری ہے ہی اپنے رسالہ خلیفہ  
 افعال العباد اور رد علی اصحاب الجہم والتعطیل میں روایت کیا ہے اور



[illegible]

علیہ وسلم کی زبان کی طرف سے  
 ہونا اور یہ نہ ہو کہ یہ کسی  
 اس شخص کا مطلب ہے کہ اس  
 انسان کا نہ ہو یا جاتا ہے  
 شخص کے لئے کہ اس کے  
 لکھنا



انجمن غنیمت ہے انیسویں  
 اس کے لئے کہ وہ اند کو جو  
 تقسیم و اس کے لئے ہے  
 نیکوین جن میں حضرت علیؑ







کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے

اور گو تو وہ اس کی حفاظت نہیں کر سکے بیشک اللہ تعالیٰ اپنے  
 عرش پر تھا اور جو ہونے والا تھا سب کچھ لکھا اور لوگ اوسے ہی  
 موافق کام کرتے ہیں جس سے فراخت ہو چکی ہے روایت  
 کی یہ سفیان ثوری وغیرہ نے ابی ہاشم سے انہوں نے مجاہد  
 سے انہوں نے ابن عباس سے اٹھارہ مویشی جو روایت کی  
 امام ذہبی نے اوسے کتاب میں کہ روایت کی عکرمہ نے اس  
 قول کی تفسیر میں ثم لا یقتنہم من بین ایلایم ومن خلفہم  
 وعن ایمانہم وعن شمائلاہم یعنی شیطان نے  
 کہا کہ میں بنی آدم کو گمراہ کرنے اور ان کے آگے سے آؤں گا اور ان کے  
 پیچھے سے اور داہن اور بائیں سے تو ابن عباس نے فرمایا کہ شیطان  
 سے یہ نہو سکا کہ یہ بھی کہے کہ میں ان کے اوپر سے اونگا اسلئے کہ  
 وہ جان چکا ہے کہ اللہ ان کے اوپر ہے روایت کی یہ ابراہیم بن  
 نے اور وہ ضعیف ہیں انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے عکرمہ  
 سے روایت کی اونیسیوس جو روایت کی محمد بن جریر طبری نے  
 اپنی تفسیر میں ابن عباس سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس  
 قول کے تفسیر میں کہا ثم استوی الی اسماء کہ اللہ تعالیٰ  
 اپنے عرش پر تھا اور عورتیں اس کا پانی پر تھا اور کوئی چیز اللہ تعالیٰ  
 نے پانی سے پہلے نہیں بنائی پہر جب اللہ کیا کہ مخلوق کو بنادے

کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے

کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریمؑ کو اپنی بیٹی کا رکن بنا دیا  
 کی موافق قرآنی کہ وہ نکاح کا رکن نہیں ہے

کہ وہ دنیا میں بھی دشمن کو نہیں دیکھتا  
اپنے دوست اور دشمن کی طرف اسی طرح  
جیسا کہ شیطان کی طرف اس کی شکایت  
ہوتی ہے اور اسکو حد سے بڑھ کر دیکھ  
دیا کرتے ہیں یہی کچھ نہیں کیا ہے  
خفی کی کتاب کا کام المجان فی کلام  
اجان کا کیا لوان بائ کچھ مولانا

اوس پانی سے ایک ہوان نکالا اور وہ بلند ہوا اور پانی خشک ہو گیا  
پھر اوسکو زمین پر کر دیا پھر اوسکو چیر اور سات زمینیں بنا دیں یہاں تک  
کہ کہا انہوں نے کہ جب فارغ ہو گیا اون سب چیزوں کے بنانے  
سے جو اسے منظور تھیں عرش پر چڑھ گیا بیسویں جو روایت  
کی ابن جریر نے مرثیہ سے انہوں نے چند اشخاص صاحب نبی صلی  
علیہ وسلم سے مثل اوس روایت کے جو آگے گزری ہیں عباس  
اور اوسین یہ بھی ہے کہ پیدا کیا اوسے عرش کو ماری مخلوق کے  
میل اور استوا اوسکا عرش پر ان سب چیزوں کے بنانے کے بعد  
اکتیسویں جو روایت کی ابو القاسم لاکانی نے اور ابن حروویہ اور  
ابن منذر نے باسناد صحیح محمد بن اشرس کوفی سے اور ابی کسانہ کوفی  
سے انہوں نے کہا روایت کی ہم سے ابو المغیرہ نضر بن سمیع حنفی  
نے اون سے قرہ نے فرمایا کہ استوا غیر مجہول ہے اور کیفیت  
اوسکی غیر معقول ہے اور اوسکا اقرار کرنا ایمان ہے اور اوسکا  
انکار کفر ہے بائیسویں جو روایت کی بخاری نے اپنے رسالہ  
خلق افعال عباد میں ابن عباس سے کہ انہوں نے کہا جب کلام  
کیا اللہ تعالیٰ نے موسے علیہ السلام سے تو آواز آسمان سے  
آئی اور آواز آسمان ہی پر تھا بیسویں جو روایت کی امام شعبہ  
نے کتاب عرش میں ابن عباس سے کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا

فرمانے ہیں کہ جیسے جیسی اور ابوبکر  
لوگوں نے جیسے جیسی غیرہ نے  
رازی محمد بن کریم حبیب وغیرہ نے  
اس بات کا انکار کیا ہے اور اس  
کو انسان کے بتوں میں جن  
نہیں تھا اور وہ وہ لوگ ابوبکر  
نہیں تھا اور وہ وہ لوگ ابوبکر  
غلط ہے اور ابوالحسن اشعری  
نے مقالات اہل اہل سنت و الجماعت  
میں لکھا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ  
جن انسان کے بدن میں کہ  
ہے جیسا کہ اللہ فرماتا ہے اللہ  
یا لکون البابی لا یقومون ولا  
کما یقوم الذی یخطہ  
الشیطان من المس الام احمدی  
یہی محمد اس نے فرمایا کہ یہی  
یہی ایک انسان کے بدن میں  
ہے کہ جن انسان کے بدن میں  
داخل نہیں ہوتا انہوں نے  
فرمایا کہ یہی وہ وہ لوگ جو  
لیکھتے ہیں وہ تو انسان کی زبان پر  
بولتے ہیں مولانا

انجیل شریف کی ساتھ جواریوں کے  
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا احوال  
 بیان ہے اور عیسیٰ صاف صاف یہ  
 سب امت دیودنگو تھکا اور فرمایا کہ اس  
 کے اندر سے نکل جا اور موت  
 نکل گیا مگر یہی وہی  
 ۲۵۶  
 حسیہ حسیہ  
 والوں کی طرف سے لئے ہوئے  
 حسیہ حسیہ  
 زمانہ کے بہت سے  
 انوکھے ہوئے  
 وقت میں ملک ہند میں اس  
 وقت میں اس زمانہ میں  
 لوگ بہت ہی شہرت  
 بہت بڑی شہرت  
 نہیں چاہتے ہیں جو جن کا وہیں  
 ہون پر خون کر کے مل رہا ہے  
 مولوی اونی کا کہنا ہے کہ  
 ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے  
 ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے

کے پاس آئے عیادت کے لئے اور فرمایا کہ امدت لے لے  
 نے تمہاری ہر اوت ساتوں آسمان کے اوپر سے اور ماری جو سیو  
 جو روایت کی جعفر بن محمد فریابی نے جو حافظ ابو بکر بن اور اون کے  
 شان میں بخاری نے کہا ہے کہ وہ اپنے زمانہ میں سب سے افضل تھے  
 اور یہ روایت کتابا لقرہ میں ہے انہوں نے کہا کہ روایت کی سیم  
 ابو بکر بن ابی شیبہ نے انہوں نے وکیع سے انہوں نے صفیان  
 سے انہوں نے ابی ہاشم سے انہوں نے مجاہد سے انہوں نے  
 ابن عباس سے کہ ذکر آیا احرن کے پاس دن لوگوں کا جو قیہ  
 میں کلام کرتے تھے یعنی اسکی منکر تھے سو فرمایا ابن عباس نے  
 کہ امدت دخل سے ہوتا کیا اپنے عرش پر قبل اسکے کہ کوئی چیز  
 کرے اور سب سے اول جو یہ کیا مسلم تھا اور حکم کیا اسکو کہ لکھو جو ہونے  
 والا ہے قیامت کے دن تک پچیسویں جو روایت کی حافظ ابو بکر  
 فریابی نے مسلمان سے انہوں نے کہا کہ امدت دخل سے جب مخلوق  
 کو بنا نا اپنی ہاتھ سے اپنی عرش پر اپنے ذات پر سو مرتب لکھیں یعنی  
 اپنی اور فضل و کرم سے وجہ کی ہر ایک حمت و سمیع سے اتنی  
 ہے جتنا آسمان و زمین کا طبقہ روایت انہوں نے یہ کتاب لکھ دیں  
 پچیسویں جو روایت کی حافظ ابو احمد غسال نے انہوں نے نکل  
 سے کہ کہا نعمان نے کہ بیشک امدت لے لے ایک کتاب لکھی

ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے  
 ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے  
 ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے  
 ان کا دل بھی سزا دینے کے لئے  
 رہا ہے کہ ان کو سزا دینے کے لئے











اور نہایت محنت علم والوں کی ہے  
دارواخانہ و خانقاہ

ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر  
 ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر

اور ربی نے ایتہ مجاہد کی تو اسکی ثبوت میں کوئی شک نہیں اور جن لوگوں  
 نے اس پر تھوڑے دیا ہے ان میں مروزی بھی ہیں کہ انہوں نے کہا یہ  
 روایت قابل قبول ہے جیسے وار و ہوسی ہے اور اسکا کوئی  
 معارض نہیں اور ابوداؤد صاحب سنن اور عبد اللہ بن امام احمد  
 ابراہیم اور یحییٰ ابن ابی طالب و ابو جعفر دیقی اور محمد بن اسماعیل سلمیٰ  
 اور عباس بن محمد دوری اور محمد بن بشر بن شریک بن عبد اللہ بن  
 سبک اسکو روایت کیا ہے اور قوسے دیا ہے اور دلیل پکڑی ہے  
 اسکی ساتھ چروایت کی احمد بن فرج ضیائی وغیرہ نے خواجہ  
 کی ہم سے عبادہ بن ابی روق نے انہوں نے کہا سائین نے روایت  
 وہ روایت کرتے تھے ضحاک سے وہ ابن عباس سے اس آیت  
 کی تفسیر میں عسی ان یبعثنا ربنا مطلقاً محمود کہ کہا  
 انہوں نے کہا لویو لگا پروردگار اوکو عرش پر بنا تگ کہ عبد اللہ  
 بن امام احمد نے کہا حدیث بجاہ کے بعد کہ ہم برا سمجھتے ہیں اوکو جو  
 اس روایت کو رد کرے اور اسکا رد کرنیوالا میرے نزدیک برا سمجھتا ہے  
 کہ وہ بدعتیہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور میں نے  
 یہ حدیث سنی ہے ایک جماعت سے اور محدثوں میں سے میں نے  
 کسی کو نہیں دیکھا جو اس روایت کو رد کرتا ہو اور ہمارے خیال میں  
 یہ بات تھی جب ہم اس روایت کو اپنے اوستادوں سے سنتے

ایک سو اسکی کہ بہت سے لوگوں نے  
 ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر  
 ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر

ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر  
 ان جہنا فیہ فیہ و قال اور ہستی  
 ہم اللہ سے من بختنا طول عمر ناسوس  
 ہمارے جوہر کو دست میں بن لور  
 دنیا داری قبول ہمارے جوہر

حبیبی سے فرمایا اور فرمایا کہ  
 میں نے غفلت کیا کہ وہاں باجمال الین  
 خطاب سے ان کے علاوہ وہاں نہ تھا  
 ہو جائے جا ہی جائے  
 حبیبی سے فرمایا اور فرمایا کہ  
 میں نے غفلت کیا کہ وہاں باجمال الین  
 خطاب سے ان کے علاوہ وہاں نہ تھا  
 ہو جائے جا ہی جائے





میں سچا ہوں اور سچا ہونے کے لیے  
 حقیقت سے کہتا ہوں اور حقیقت سے کہتا ہوں  
 حقیقت سے کہتا ہوں اور حقیقت سے کہتا ہوں  
 حقیقت سے کہتا ہوں اور حقیقت سے کہتا ہوں

اور فرمایا کہ میں نے عرض کی کہ ترمذی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایکواپنی  
 ساتھ عرش پر نہیں بٹھاویگا سو آپ میری طرف غصہ ناک ہو کر  
 دیکھ کر لے اور آپ اپنے سید ہے ہاتھ سے اشارہ فرمانے لگے  
 جیسے چالیس کا عقد ہوتا ہے اور وہ فرماتے تھے قسم ہے  
 اللہ کی کہ وہ مجھے بٹھاویگا اپنی ساتھ عرش پر پر میں جاگ  
 اوٹھا اور یہ ترمذی وہ ابو یوسف صاحب جامع نہیں ہیں جنکی  
 کتاب صحیح ستہ من شمار موتی ہے بلکہ وہ ایک شخص تھا  
 اون کے زمانہ میں جبہ کے گرد کا اور اسکا نام مشہور نہیں اور کہا  
 مجھ پر عمر انصاری نے حدیث مجاہد کے بعد کہ مجھے خبر نہ تھی  
 کہ مسلوب جو جالوں میں سے ہے اسکا انکار کیا ہے پھر نظر کی  
 میں نے اسکی انکار میں ہو اگر اس نے مجاہد کے قول پر انکار  
 کیا تو گو یا ابن عباس پر انکار کیا اور جب ابن عباس پر انکار کیا  
 تو رسول اللہ پر انکار کیا اسلئے کہ حقیقت میں یہ سب لوگ اسی  
 ہیں اصل ارشاد ارشاد صاحب نے ہے اور روایت کی شعبہ نے  
 عبد اللہ بن عمر سے کہ انہوں نے کہا سنا میں نے مجاہد سے کہتے  
 تھے صحبت میں رہا میں ابن عمر کے کہ اون کی خدمت کروں تو وہ میری  
 ہی خدمت کرتے تھے اور اب ہم ذکر کر رہے ہیں اون لوگوں کا جنہوں نے  
 قوت دیا کہ ان میں سے مروزی ہیں کہ انہوں نے کہا جاری لیجاو

کہ جب کوئی نماز پڑھتا ہے تو اسے  
 اسکی طرف سے ایک طرف سے  
 کہ اپنے منہ سے کہ اپنے منہ سے  
 طرف سے کہ اپنے منہ سے  
 طرف سے کہ اپنے منہ سے  
 کہ اپنے منہ سے کہ اپنے منہ سے  
 کہ اپنے منہ سے کہ اپنے منہ سے  
 کہ اپنے منہ سے کہ اپنے منہ سے

یہ لکھا ہے کہ اس نے اس کی طرف سے  
 اور کہا کہ اس نے اس کی طرف سے  
 اور کہا کہ اس نے اس کی طرف سے  
 اور کہا کہ اس نے اس کی طرف سے



چوتھا نمبر تو فرمایا امدت تعالیٰ نے کہ جب میں تم سے راضی  
 ہوتا ہوں تو تمہارے نیکو دن کو تم پر حکم کرتا ہوں اور جب تم پر  
 غضب ہوتا ہوں تو تمہارے بد دن کو تم پر حکم کرتا ہوں اور عیسویں  
 جو روایت کی ابن ابی حاتم نے قناد سے اس قول کی تفسیر میں  
 ابراہیم بن قوی علی اذہن شریف کہا انہوں نے کہ استدلال  
 کیا پروردگار نے ساترین دن اور تالیسویں جو روایت کی  
 نبوی نے اون سے اس قول کی ذیل میں تم لا یتنہم  
 من بین ادیانہم کہ شیطان اون کے اوپر سے نہ آسکا  
 اور یہ طاقت نبوی کے بندوں میں اور اللہ کی رحمت میں حاصل  
 ہو جاوے چالیسویں جو روایت کی ابن ابی حاتم نے کعب  
 احبار سے کہ انہوں نے کہا امدت تعالیٰ نے یہ کیا مخلوق  
 کو اور استوائی کا عرش پر پر عرش نے تسبیح کی اکتالیسویں  
 جو روایت کی ابو القاسم لاکانی نے باسناد صحیح ثابت ثانی  
 سے کہ داؤد علیہ السلام نماز دراز کرتے تھے پہر کو کھڑے  
 اپنا سر آسمان کی طرف اٹھاتے تھے اور کہتے تھے کہ تیری طرف  
 اٹھایا میں نے اپنا سر جیسے غلام اپنے مالک کو کی طرف دیکھتے  
 ہیں اے رب نے والے آسمان کے ذہبی نے کہا اسناد اسکی  
 صحیح ہے بیالیسویں جو روایت کی حافظ ابی بکر بن ابی الدنیا

میں ایک کلمہ کہ  
 جو کہ حضرت علیؓ نے جب  
 پہلی بار دیکھا تو اس کی  
 طرف سے ایک نورانی  
 روشنی نکلتی تھی  
 جس سے تمام  
 کائنات روشن ہو جاتی  
 تھی۔

[illegible]

لوگوں میں یہ کہنا سبکی ہو کہ وہ لوگ علی  
کرمیہ اصل ہیں۔ یہاں ہے اس چوتھی نشانی  
ہی اندکی دیکھنا کہ وہ چوتھی  
سے معلوم ہوا کہ اس شخص کا  
دیکھیں ہی جی جی ہوئی

چنانچہ اس نے کہا کہ میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں

نے اپنی تصانیف میں ابی علی المدینی سے کہ وہ کہتے ہیں روا  
 کی ہم سے ابراہیم بن حسن نے اون سے ابی جعفر نے جو ایک  
 شیخ ہیں قریش میں کے وہ روایت کرتے ہیں مالک بن نیا  
 سے کہ انہوں نے کہا میں نے پڑھا ہے بعض کتب میں یعنی  
 آسمانی کتابوں میں سے کہ بیشک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے  
 بیٹے آدم کے میری خیر اور ترقی سے تیرے طرف اور تیرا شر جزا  
 ہے میرے طرف میں تجھ سے محبت کرنا ہوں نعمتیں دے دے  
 کر اور تجھ سے دشمنی کرتا ہے گناہ کر کے اور ہمیشہ بزرگ  
 فرشتہ تیرے پاس سے میرے آگے بڑے کام لیکر جاتا ہے  
 قیام لیسویں جو روایت کی حافظ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں لکھی  
 کہ فرماتے تھے کہ دوڑو سچی بات کی طرف جو عرش کے اوپر سے  
 آتی ہے وہی نے کہا اسناد اسکی صحیح ہے جو الیسویں  
 جو روایت کی ابن عبد البر نے اور ابو عبد اللہ ابن بطہ اور بہت سے  
 اسما والصفات میں مقاتل بن حیان کے روایت سے کہ وہ صحیح  
 سے راوی ہیں اس قول کی تفسیر میں مایکون من نحو  
 ثلاثۃ الاھور ابعھم آخر ایتہ تک کہ وہ اپنے عرش  
 کے اوپر ہے اور علم اوسکا اون کی ساتھ ہے اور لفظ پہنچ کا  
 یہ ہے کہ وہ اللہ عرش پر ہے اور علم اوسکا اون کی ساتھ

میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں

نزول رسالہ میں لکھا ہے کہ ایک صحابی نے کہا کہ میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 میں نے اپنے والدین سے سنا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں  
 ہے حدیث نبوی اور ہر طرف سے لکھا ہوا ہے کہ ان کے پاس ایک کتاب ہے جس میں







اسمان تک تو کیا ایک مکان  
ابو اسماعیل وہ حدیث کوئی ہے  
کہ اس کو ترنا ہے یہ خدا ہے  
سے وہ سر سبزین اور قضا ہے  
عابدین یزید و زید



ہر جہت سے کیا اپنے مکان کو اور سنی اور قلم کی کہا اسے رب میرے  
 دیکھا تو مجھ کو کہ میں نظر کروں تیری طرف ترین جو روایت کی لاکھ  
 نے سنت میں اور خلال نے سفیان کے طریقہ سے ایسی  
 اسناد سے کہ وہ میں سب امام میں اور یہی نے اسماء اور صفیہ  
 میں عبداللہ بن صالح میں علم کے طریق سے کہ انہوں نے کہا یہ جہاں  
 کسی نے ربیعہ بن ابی عبد الرحمن سے اس قول کو کہتے  
 علی العرش کو کہ کیونکہ استعوی کیا انہوں نے فرمایا کہ استعوی  
 غیر مجہول ہے اور کیف غیر معقول ہے یعنی عقل میں نہیں  
 آتا اور امد کی طرف سے ہے پوچھا دینا اور رسول کے اوپر  
 پیغام سننا اور سارے اور ہے تصدیق کرنا چوں کہ وہ ہے  
 جو روایت کی صاحب ہمارے نے امام جعفر صادق سے رضی  
 عنہما رواں سے اور ہم سے کہ فرمایا انہوں نے استعوی معلوم  
 ہے اور کیفیت مجہول ہے اور ایمان اور سیر و جب اور انکار اور  
 کفر ہے اور سوال کرنا اس سے بدعت ہے کہ میں وہ روایت  
 ہے جو معقول ہوگی حسن سے مثل اسکی جو ابھی گذشتی اور ان وقت  
 قولوں پر ہم اعتماد نہیں کرتے جب تک نہ پائی جاوے سند اسکی  
 جو معقول ہو کسی امام سے ائمہ حدیث کے ادیبان ہم نے صرف انہیں  
 کے لئے ان کو نقل کو دیا اسلئے کہ ہم سب قوال کا جو سارا میں

روایت اور اس سے پہلے اور کئی اور نام  
 کے دو نسخے ہیں کہ وہ اپنی جگہ پر ہیں  
 حیطہ جہاں تک ہے سو وہوں کے  
 اہل بیت کیا شمس کے نزدیک ہے  
 اہل بیت کیا شمس کے نزدیک ہے

[illegible]

اور کمال اور شہر و  
دوسرا کیا ہے اور شہر و  
کریماں کے لئے کہ وہ  
جس کی طرف سے کہ وہ  
اور ملک کو دیکھ کر  
چاہتا تھا اور نصیب

او یوں کہہ کر اس نے کہا کہ یہ بیان  
 ایک سو پچیسویں باب  
 رحمت اللہ علیہ فتوحات  
 جناب شیخ ابوالدین ابن عربی  
 رب کہ جو چاہتا ہے سو کرنا ہے  
 فتوحات میں ایمان رکھنا ہوں اور  
 منکر ہوں اور ربی جو اور تبارک  
 و تبارک کہ جس نے  
 عیاض اس نے

اے میں جمع کرنا چاہتے ہیں چاروں جو روایت کی ابن ابی شیبہ نے  
کتاب العرش میں بیان فرمایا ہے کہ صحیح کہاؤں کو وہی نے عباسی سے  
کہ انہوں نے کہا پوچھا کہ وہ داؤد علیہ السلام اپنی دعائیں کہا کرتے  
تھے سبحانک اللہم انت ربی تعالیٰ ثوق  
عرشک وجعلت خشیتک علی من فی السماء  
یعنی پاک ہے تو اے اللہ تو ہی ہے پانے والا میرا بلند ہو تو اوپر  
عرش اپنے کے اور رکھتا تو نے اپنا خوف اون لوگوں پر جو  
آسمان میں ہیں **شمالیون** وہ روایت جو نکالی طبرانی نے  
اپنی کتاب الصفات میں ایوب سختیانی نے کہ ذکر کیا معتزلہ کا  
اور کہا کہ مدار اون لوگوں کا اسی پر ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ آسمان  
پر کوئی چیز نہیں ہے ہی نے کہا ہم کو خبر دی اسکی احمد بن ابی الخیر  
نے محمد بن زید سے انہوں نے محمد بن صیرفی سے انہوں  
نے ابن سیمان سے جو حرب کے بیٹے ہیں انہوں نے  
کہا ستامین نے حماد سے انہوں نے ایوب سختیانی سے  
پھر ذکر کی یہی روایت **اشمالیون** جو روایت کی عبد اللہ بن  
احمد نے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے نافع  
بن میمون سے انہوں نے بکیر بن معروف سے انہوں نے  
مقاتل بن حیان سے اس قول الہی کی تفسیر میں مایکون

[illegible]

مین شہباز جان  
 عرش کو اس آہ سے کہ وہ  
 مین جابا ہے تو اس سے پہلے  
 ہے اس نام کے ساتھ کہ وہ  
 اور جب تباہی رات تابی رہتی ہے  
 وہ اپنے بندوں کی طرف اترتا ہے  
 سوان حاتون مین او سپرہ  
 خیرین ظاہر حوتی مین جن کے  
 مینے خلیدہ خلیاب

علم و فن کا حال  
 شیخین و علمین  
 بیان فرمائیے جو  
 حضور کا زمانہ  
 صفت کی  
 علم و فن کا حال  
 شیخین و علمین  
 بیان فرمائیے جو  
 حضور کا زمانہ  
 صفت کی

فوقہم یوہین تھاپندہ  
اس کے اور اس کے علاوہ  
اس میں ایک کو لکھ کے اس قول  
بلقی راورد فرزند رسول  
کہ خباب

یہاں میں قاعدہ کا ذکر ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد

تفسیر میں هو الاول والاخر والظاهر والباطن  
 کہ وہ اول ہی سب چیز سے پہلے اور آخر ہی سب چیز سے بعد اور ظاہر  
 ہے ہر چیز کے اوپر اور باطن ہے ہر چیز سے نزدیک و نزدیک سے  
 مراد علم اور قدرت ہے اور وہ اپنے عرش پر ہے اور وہ ہر چیز کو  
 بخوبی جانتا ہے **باسلم ہون** جو روایت کی ابو شیخ صہبائی  
 نے کتاب الغلط میں اسحاق بن احمد و انہوں نے محمد بن احمد  
 مسلمہ بن شمس انہوں نے محمد بن اسحاق سے کہا انہوں نے کہا یہی اللہ  
 ہے ایک فرشتہ فرشتوں میں سے یعنی نجات نصر کی طرف  
 تو اوسنے کہا آیا جانتا ہے تو اسے دشمن اللہ کے کہ آسمان زمین  
 میں کتنی دوری ہے اوسنے کہا نہیں تب فرشتہ بولا کہ زمین آسمان  
 میں پانچ سو برس کا فاصلہ ہے اور یونان اوسکی ہی اتنی ہی ہے  
 اور ذکر کی حدیث اسکی آگے یہاں تک کہ ذکر کیا سلطان عرش کا  
 اور کہا اون کے اوپر عرش ہے اور عرش پر سب بادشاہوں  
 کا بادشاہ ہے برکت والا بلند ذات والا اسے دشمن اللہ کے  
 تو اوسکی طرف جہانگشا ہے پھر یہی اللہ تعالیٰ نے اوس پر محمد کو  
 کہ اوسنے قتل کر دیا اوس دشمن خدا کو امام ذہبی نے کہا اسناد  
 اوسکی جید ہے **اسلم ہون** جو روایت کی حافظ ابو احمد  
 غسال نے کتاب المعرقہ میں عبد العزیز سے کہا انہوں نے کہا

یہاں میں قاعدہ کا ذکر ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد  
 اس کی سب سے بڑی بات ہے اور اس کے بعد

اس کا مطلب یہ ہے کہ نہایت کا لفظ  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ نہایت کا لفظ  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ نہایت کا لفظ  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ نہایت کا لفظ  
 اس کا مطلب یہ ہے کہ نہایت کا لفظ







اپنے رسالہ خلق افعال عباد میں یزید بن ہارون سے کہہ  
 کہتے تھے کہ جو گمان کرے کہ تہ الزمر علی العرش ہستی  
 خلاف اوسکی ہے جو عام لوگوں کے دل میں ہے سو وہ  
 جہمی ہے کہا نام ذہبی نے روایت کی یہ عقیدہ صدائے حق پر  
 غبری سے انہوں نے شاد بن یحییٰ سے کتاب السنین  
 اور یزید بن ہارون شیخ بن اہل واسطہ کے ابوہریرہ سے  
 بن علمین اور زہدین اور ندری بن دوہری صدی کے سیر  
 اور ان کے مناقب بہت ہیں امداد بن برہمت کرمی اور یہ جو  
 نے کہی بہت سچی بات ہے اسلئے کہ اگر معنی اسکی خلاف اوس  
 ہوتے جو عام لوگوں کے فہم میں جا ہوا ہے خلی ہوا ہے جی ہو  
 بن اور فطرت درست ہے تو وجہ تھا صحابہ اور تابعین پر  
 کہ اوسکو بیان کر دیتے کہ ستوا اللہ تعالیٰ کا اپنی عرش اوس  
 فطرت کے خلاف ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو بنایا  
 اور جبکہ اوپر ان کے عتقاد کو مجہول کیا مگر یہ جو کہ بعض نادانوں  
 میں سے کوئی ایسا ہو کہ خیال کرنا ہو کہ آسمان پانچوں میں سے  
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرش یا آسمان اوس تعالیٰ کو گہرے  
 والا ہے جیسے اجسام میں ہم دیکھتے ہیں تو یہ حال بڑے جاہل کا  
 ہے اور عام لوگوں میں میں نہیں جانتا کہ کوئی ایسا عتقاد رکھتا

اپنے رسالہ میں اپنے کلام کا لفظ  
 بابت میں اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا  
 فرمایا کہ اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا  
 فرمایا کہ اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا

تخریص کی چوکی  
 لکھتے ہیں کہ امام احمد نے  
 جلال الدین سیوطی نے  
 لکھتے ہیں کہ امام احمد نے

۲۷۹  
 یہاں تک کہ انہوں نے سنہ  
 کو دیکھا کہ حضرت توفیق علیہ السلام  
 نے کہا تو ایک ہے اسباب  
 توفیق علیہ السلام  
 طاقت نہیں کہ میری ادھین

اور اسکی صفوں کا بیان  
 فرمایا کہ اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا  
 فرمایا کہ اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا  
 فرمایا کہ اپنے کلام کا لفظ نہیں فرمایا









اسد غزوہ جل کے آسمان پر ہو گیا اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ حدیث  
 بیان کر رہے تھے جب عین حضرت نے لڑائی سے پوچھا کہ اسد کہاں  
 ہے اور اونس جواب دیا کہ وہ آسمان پر ہے اور اپنے فرمایا کہ اسے آزاد کرو یہ  
 مرثیہ ہے غرض انہوں نے کہا حضرت نے اس کو بوند کہا اتنی بات پر  
 کہ اس نے پہچانا کہ اسد آسمان پر ہے اور اگے ابن مصعب کا قول گذرا کہ  
 جب انہوں نے پرماعسی ان بیعتات مرابط مقامات سمجھ دی  
 تو کیا انہوں نے کہ ہاں تھا ویگا وہ تعالیٰ ان کو اپنے پاس عرش پر  
 مستقر فرمائیں جو روایت کی دہی نے کتاب العرش میں عاصم بن  
 سید شیح بن بکری کے انہوں نے کہا میں نے منظرہ کیا جہی سے سو  
 ظاہر ہوا اوسکی بات سے کہ وہ ایمان نہیں رکھتا سپر کہ آسمان پر  
 کوئی معبود ہے امام دہی نے کہا عاصم بن علی امام ہے حافظ  
 ہے فقہ ہے روایت کرتا ہے شعبہ سے اور ابن ابی ذئب سے  
 اور لیث اور اون کے مانند اور علما سے وفات پائی اس نے  
 سین دو سو اکیس میں کہا یکے نے وہ سردار مسلمانوں کا  
 اہم ترین جو روایت کی دہی نے اپنے استاد سے امام  
 ابی بکر بن عبد اسد بن بکر حمیدی سے کہ انہوں نے کہا جو مرا  
 اور حدیث میں آیا ہے جیسے وقالت المہرید للہ  
 مغلولہ غلت ایلیم یعنی یہود نے کہا اسد کا ہاتھ

نام نہور کا قضا  
 ایک لکھنؤ کی راہ سے لکھنؤ  
 ایک لکھنؤ کی راہ سے لکھنؤ  
 ایک لکھنؤ کی راہ سے لکھنؤ

اشد قتل  
 والا  
 اشد قتل  
 والا  
 اشد قتل  
 والا

اشد قتل  
 والا  
 اشد قتل  
 والا  
 اشد قتل  
 والا



یون طلب کیا کہ تہ سے مراد قدرت ہے کیلئے دوست با نہیں و ہوں نے فرمایا اور علیہ السلام کی بزرگی کا انکار کیا کہ میں نے اس کو سنا ہے دو زبانوں کے صفوں میں سے ایک صفت ہے اور وہ جابر بن عبد اللہ

انہیں کسی طرح کا شک نہیں مگر جب کہا جاوے کہ کیسا رکھا او اپنے قدموں کو اور کیونکر ہنستا ہے وہ ہم کہتے ہیں کہ ہم اس کی کپہ تفسیر نہیں کرتے اور نہ ہم نے کیوں سنا کہ اس کی تفسیر کرتا ہے اور ایسے ہی روایت کی یہ واقفنی نے کتاب صفات میں اپنی پھر فرمائی کہ ابوعبیدہ راجحار مت میں سے ہیں یعنی بہت بڑے علما سے کہ وفات پائی انہوں نے دو سو چوبیس سال میں اور یہ سنا صحیح ہے ان سے اور ان کے بزرگی علم کی یہ بات ہے کہ اسحاق بن راہویہ نے کہا ان کے حق میں کہ اللہ تعالیٰ انصاف کو دوست رکھتا ہے ابوعبیدہ مجھ سے زیادہ ہے علم میں اور امام شافعی سے اور امام احمد بن حنبل سے اسی جو روایت کی ابن ابی حاتم نے یزید بن ہارون سے اور یوحنا اول سے ایک شخص نے اہل بغداد سے اور کہا کہ سنائیں نے مرثیہ سے کہ وہ اپنی سچا میں کہتا تھا سبحان فی الاصل یعنی پاک ہے وہ ربیرا جو سچا ہے سو کہا یزید نے اگر تو سچا ہے تو وہ کافر ہے اور منکر ہے اللہ بڑے کا ان کا سہی جو روایت کی عبد الغفر خیطی نے اپنی قصصانین میں بیان ابن احمد سے کہ کہا انہوں نے ہم حاضر تھے عبد اللہ بن سلمہ قصبی کے پاس سوا انہوں نے کہا جو یقین نہ رکھتا ہو سکا کہ رحمن عرش پر ہے اور استوا کیا ہے

اور وہ جابر بن عبد اللہ کی صفت کا نام با نہیں ہے کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ جابر بن عبد اللہ بخارا کے گھر میں رہا ہے اور نہ قریب ہی گھر کو نکلا ہے اور نہ قریب ہی جابر بن عبد اللہ کا گھر تھا کہ اس نے فرمایا کہ میں نے اپنے بزرگ سے سنا ہے کہ ابوعبیدہ راجحار مت میں سے ہیں یعنی بہت بڑے علما سے کہ وفات پائی انہوں نے دو سو چوبیس سال میں اور یہ سنا صحیح ہے ان سے اور ان کے بزرگی علم کی یہ بات ہے کہ اسحاق بن راہویہ نے کہا ان کے حق میں کہ اللہ تعالیٰ انصاف کو دوست رکھتا ہے ابوعبیدہ مجھ سے زیادہ ہے علم میں اور امام شافعی سے اور امام احمد بن حنبل سے اسی جو روایت کی ابن ابی حاتم نے یزید بن ہارون سے اور یوحنا اول سے ایک شخص نے اہل بغداد سے اور کہا کہ سنائیں نے مرثیہ سے کہ وہ اپنی سچا میں کہتا تھا سبحان فی الاصل یعنی پاک ہے وہ ربیرا جو سچا ہے سو کہا یزید نے اگر تو سچا ہے تو وہ کافر ہے اور منکر ہے اللہ بڑے کا ان کا سہی جو روایت کی عبد الغفر خیطی نے اپنی قصصانین میں بیان ابن احمد سے کہ کہا انہوں نے ہم حاضر تھے عبد اللہ بن سلمہ قصبی کے پاس سوا انہوں نے کہا جو یقین نہ رکھتا ہو سکا کہ رحمن عرش پر ہے اور استوا کیا ہے

یون طلب کیا کہ تہ سے مراد قدرت ہے کیلئے دوست با نہیں و ہوں نے فرمایا اور علیہ السلام کی بزرگی کا انکار کیا کہ میں نے اس کو سنا ہے دو زبانوں کے صفوں میں سے ایک صفت ہے اور وہ جابر بن عبد اللہ کی صفت کا نام با نہیں ہے کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ جابر بن عبد اللہ بخارا کے گھر میں رہا ہے اور نہ قریب ہی گھر کو نکلا ہے اور نہ قریب ہی جابر بن عبد اللہ کا گھر تھا کہ اس نے فرمایا کہ میں نے اپنے بزرگ سے سنا ہے کہ ابوعبیدہ راجحار مت میں سے ہیں یعنی بہت بڑے علما سے کہ وفات پائی انہوں نے دو سو چوبیس سال میں اور یہ سنا صحیح ہے ان سے اور ان کے بزرگی علم کی یہ بات ہے کہ اسحاق بن راہویہ نے کہا ان کے حق میں کہ اللہ تعالیٰ انصاف کو دوست رکھتا ہے ابوعبیدہ مجھ سے زیادہ ہے علم میں اور امام شافعی سے اور امام احمد بن حنبل سے اسی جو روایت کی ابن ابی حاتم نے یزید بن ہارون سے اور یوحنا اول سے ایک شخص نے اہل بغداد سے اور کہا کہ سنائیں نے مرثیہ سے کہ وہ اپنی سچا میں کہتا تھا سبحان فی الاصل یعنی پاک ہے وہ ربیرا جو سچا ہے سو کہا یزید نے اگر تو سچا ہے تو وہ کافر ہے اور منکر ہے اللہ بڑے کا ان کا سہی جو روایت کی عبد الغفر خیطی نے اپنی قصصانین میں بیان ابن احمد سے کہ کہا انہوں نے ہم حاضر تھے عبد اللہ بن سلمہ قصبی کے پاس سوا انہوں نے کہا جو یقین نہ رکھتا ہو سکا کہ رحمن عرش پر ہے اور استوا کیا ہے



و تقاضای علمائش کون است  
مطوبات حینه سبحانه  
قبضه یوم القیمه و السمائه  
خود را و الا کون جمیعاً  
اجاب الاساء و ما قدر و الله  
او ایضا و غیر اینها







[illegible]

کی کہ وہ فرماتا ہے وہو اعظم تو آپ کو کہا یہ تو ایسی بات ہے جسے  
 کوئی شخص سیکو لکھ نہ سچ کہ میں تمہارا سہ ساتھ ہوں اور حالانکہ وہ اس  
 دور ہو کہا امام ہتھی لکھتے ہی سچ اور آپ ہی بات کہی ابو حنیفہ نے جو غنی  
 پروردگار کر زمین پر ہو سکی اور بہت اچھی بات کہی جو تاویل کی اس آیت  
 کی اور پیروی کی محض اس کی جو سننا ہی اللہ اور رسول سے کہ اللہ کا  
 آسمان پر ہے میں کہتا ہوں کہ اللہ کے آسمان پر ہونے سے ہی مراد ہے  
 کہ وہ عرش پر ہے جیسے کہ کئی بار ادھر گزر چکا عرض اس سے یہ ہم  
 نہیں ہو سکتا جیسے بعض کوتاہ عقلوں نے سمجھ لیا کہ یہ قول اللہ  
 عرش پر ہونے کی مخالفت ہے چچا لوی جو روایت کی ذہبی نے کہا العرش  
 میں اور ابن تیمیہ نے اپنی رسالہ حمویہ فی الرد علی الجہمیہ میں علماء اعلام سے  
 کہ وہ نقل کرتے ہیں فقہ اکبر سے جو تواتر ثابت ہے اور مشہور ہے اصحاب  
 ابو حنیفہ کو نزدیک ابی مطہر حکیم بن عبد اللہ بلخی سے کہ انھوں نے کہا کہ  
 ابو حنیفہ نے کہا جو اقرار کرے اسکا کہ اللہ عرش پر ہے وہ کافر ہو گیا  
 انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے الرحمن علی العرش استوی اور عرش  
 اسکا ساتواں آسمان کے اوپر ہے سو میں نے کہا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ  
 وہ عرش پر استوار کہتا ہے ولیکن نہیں جانتا کہ عرش آسمان پر ہی زمین پر  
 تو انھوں نے فرمایا کہ جب انکار کیا اسے آسمان پر تو سچا کافر ہو گیا اور لفظ  
 ابن تیمیہ کا یہ ہے اور موافقت کی اسکی ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہ

امام اس کے کہ جناب میں نے  
 سلطان نے فرمایا کہ اس کے  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے  
 امام اس کے کہ جناب میں نے  
 سلطان نے فرمایا کہ اس کے  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے

کوئی شخص سیکو لکھ نہ سچ کہ میں  
 امام ہتھی لکھتے ہی سچ اور آپ ہی  
 پروردگار کر زمین پر ہو سکی اور  
 کی اور پیروی کی محض اس کی جو سننا  
 آسمان پر ہے میں کہتا ہوں کہ اللہ کے  
 کہ وہ عرش پر ہے جیسے کہ کئی بار  
 نہیں ہو سکتا جیسے بعض کوتاہ عقلوں  
 عرش پر ہونے کی مخالفت ہے چچا لوی  
 میں اور ابن تیمیہ نے اپنی رسالہ  
 کہ وہ نقل کرتے ہیں فقہ اکبر سے  
 ابو حنیفہ کو نزدیک ابی مطہر حکیم  
 ابو حنیفہ نے کہا جو اقرار کرے اسکا  
 انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
 اسکا ساتواں آسمان کے اوپر ہے سو  
 وہ عرش پر استوار کہتا ہے ولیکن  
 تو انھوں نے فرمایا کہ جب انکار کیا  
 ابن تیمیہ کا یہ ہے اور موافقت کی

وہ ابو ہریرہ سے اور انھوں نے  
 کہا کہ جناب میں نے فرمایا کہ  
 اور انھوں نے کہا کہ جناب میں نے  
 حکم سے اسکی تعریف کی پروردگار  
 امام اس کے کہ جناب میں نے  
 سلطان نے فرمایا کہ اس کے  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے

امام اس کے کہ جناب میں نے  
 سلطان نے فرمایا کہ اس کے  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے  
 امام اس کے کہ جناب میں نے  
 سلطان نے فرمایا کہ اس کے  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کے





五

اس نے فرمایا ہے کہ جو کہے کہ میں نہیں جانتا کہ ان آسمان میں ہے  
 یا زمین میں وہ کافر ہوا اس لئے کہ اس قول سے اللہ تعالیٰ کو مکان کا  
 وہم نکلتا ہے اور جو اللہ کے مکان کا قائل ہو وہ مشبہ ہے تمام ہوا  
 قول ابن عبد السلام کا اور اسمیں شک نہیں کہ ابن عبد السلام نے  
 علماء سے ہیں اور نہایت ثقہ اور فاضل نقل پر علماء و مشائخ نقل پر علماء و مشائخ  
 کہ ابو طبع ایک مرد ہے کہ روایتیں بناتا ہے اہل حدیث کے نزدیک  
 جیسے تصحیح کی ہے کسی شخص نے تمام ہوا قول ملا علی کا اور یہ قول  
 کئی طور سے فاسد ہوا نقل یہ ہے کہ جو نقل کیا انہوں نے ابن عبد  
 سے اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو علت انہوں نے ذکر کی ہے  
 امام ابو حنیفہ سے وہی ثابت ہوئی ہو بلکہ وہ کلام ابن عبد السلام کا ہے  
 کہ انہوں نے اپنے مطلب کو موافق وہ علت بیان کر دی اور  
 انہوں نے اور اقوال امام کے نہیں دیکھی نہ اوہین غور کیا اور  
 یہ خیال نہیں کیا کہ امام نے جو علت اس کے کافر ہونے کی یہ بیان  
 کی کہ اسمیں انکار نکلتا ہے اللہ کے عرش پر ہونے کا جیسے منطق  
 ہے اللہ و ایتہ کریمہ کا جو اللہ جس علی العرش استوی و دوسرے  
 یہ وجہ ہے کہ جو نقل کی ابن عبد السلام نے وہ امام ہام تک مسند  
 نہیں پہنچا یا بلکہ بلا سند بطور تعلیق ذکر فرمایا اور وہ سلف کے  
 امامان حدیث میں سے نہیں ہیں کہ ان کے معلق روایتوں پر



یہ روایت ہے کہ امام نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کتاب کو لکھا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے

اعتماد کیا جاوے علیٰ اس مضمون جبکہ روایت مسند کو خلاف ہو  
 تیسرے یہ وجہ ہے کہ یہ تعلیل صحیح ہے اس لئے کہ  
 امام نے خود اقرار کیا ہے کہ روایت یہ تھی یہ سنا ہے کہ وہ  
 پروردگار تعالیٰ شانہ آسمان پر ہے زمین پر نہیں ہے جو کچھ  
 ہے کہ جو کہا ہے کہ ابوالمطیع مرد وضاع ہے یعنی روایتیں بنانا  
 ہے نزدیک اہل حدیث کے یہ علم ہے اہل حدیث کے آگے مگر  
 اصحاب ابی حنیفہ کو اس سے کچھ حاصل نہیں ہوتا اس لئے کہ وہی  
 ابوالمطیع فقہ اکبر کا بی راوی ہے امام سے چنانچہ کثرت اظہار  
 میں کیا ہے کہ فقہ اکبر علم کام میں امام ابو حنیفہ کی ہے جبکہ امام  
 ثمان بن ثابت ہے اور وہ کونے بن حسن دیر سے سوچ رہے  
 میں انتقال فرمایا روایت کی اونٹنے ابوالمطیع یعنی اور اعتماد کیا ہے  
 اوپر علماء کی ایک جماعت نے اور اوسے پر برداروں کے  
 اعتقاد کا اور یہ کتاب اونٹے ہاتھوں ہاتھ پہنچی ہے غرض یہ کہ  
 اگر ابوالمطیع کو وضاع کہو تو ساری بنا طاعلی کی گر جاوے گی  
 اور اس کتاب کی صحت بالکل لغو ہو جاوے گی حالانکہ انہوں نے  
 اوسکی بڑی شرح کی ہے اور اوشے پر جای اعتماد کیا ہے جب  
 کئی مقام سے معلوم ہوتا ہے **پانچویں** جو روایت کی ابوالمطیع  
 ہندی نے اپنی سند سے اور ذہبی نے امام سے وہ اولے

یہ روایت ہے کہ امام نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کتاب کو لکھا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے

یہ روایت ہے کہ امام نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کتاب کو لکھا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے  
 اپنے شاگردوں کو بھی لکھایا ہے اور میں نے اسے

اورنگ آباد

وہابی

پیشہ ورانہ تعلیم کے شعبہ کے سربراہان نے

از کتب خطی

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

سرچینہ

سید

100

پیشین

بسم الله الرحمن الرحيم

بالقبول ہے ابن عباسؓ السلام کی نقل سے اور تصریح کی ہے اہمیں  
کہ انکار کرنا اللہ کے آسمان پر ہونے کا کفر ہے اور اصل بات  
یہ ہے کہ یہ کلام علی قاری کا بڑے تعجب کی بات ہے کہ جو  
ادنیٰ سا بھی تامل کرے اور بنظر انصاف دیکھے تو بخوبی جانتا  
کہ انہوں نے اپنی آنکھوں پر بے انصافی اور تعصب کا پردہ  
ڈال لیا اور ملا علی کی بات پر بعضی لوگوں نے پنگل مارا ہے  
اور بعض ناقص عقولوں نے اس کو سند سمجھا ہے اور یہ نہیں خیال  
کیا کہ بنا فاسد کی فاسد پر ہے اور کہا ہے کہ یہ کلام فقہ اکبر  
میں نہیں اور تحریف کی اسمین ابوالمطیع نے جبکو خدشہ میں  
وضلع کہا ہے اور ملا اس مقام میں نہایت چونک گئے اسلئے  
ابوالمطیع توفیق اکبر کو روایت کرتا ہے امام اعظمؒ سے پہراگر  
وہ تحریف کریں والا اور وضلع سہو تھا تو انکے نقل پر انہوں نے  
ساری کتاب میں کیوں اعتماد کیا باوجود اسکے کہ وہ معتبر ہے  
حنفیہ کے نزدیک اور انکے ہاتھوں ہاتھ چلی آتی ہے اور متواتر  
ہے اور اس عبارت کا نسخہ مروجہ اہل ہند میں فقہ اکبر کے  
ہونا کچھ ضرر نہیں کرتا اسلئے کہ تصریح سے شیخ الاسلام ابن  
تیمیہؒ کے اور فاضل علامہ حافظ ذہبی وغیرہما سے اور پچھلی علی  
نقل سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ عبارت انہوں نے فقہ اکبر

فوائد اور

بسم الله الرحمن الرحيم

در این کتاب

فہرست مضامین

سے ملتا ہوا ان کے

ان اما موقوفه

پیشین جہانگیر

ان کے لئے

سید احمد علی خان

نور اللغات

سید محمد علی

سید عظیم رضا







جنگ بر اعظم ہو گیا ہے اور فوج  
رکنا ہے اور بغض رکھنا ہے

ہونا کہ بند سے یہ کام ہو سکا  
ہونا ہے کہ پتہ اراوہ کا نہیں

اور دینا کہ ان کے ہونے کا وہ فوج  
کہانہ علم کیا ہے اس نے





تورادہ میں جو کہیں گے  
 جی بات ان صفوں میں سے  
 ہے جو کہیں گے تو اس بات کو  
 اور طرف سے نہ دیکھو کہ وہ  
 غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 غلطی سے نہ ہو اور طرف سے

ہر جو کوئی جہ کی بات کا قائل ہو تو اس نے چھوڑ دیا جماعت  
 کو اور وصف لیا اور سنہ رائے کا ساتھ صفت لائے کے  
 یعنی خدائی تعالیٰ کو معدوم سمجھا تمام ہوا قول امام محمد کا  
 نقل کیا اس روایت کو دوسری نے کتاب العرش میں اور ابن  
 تیمیہ نے حمویہ میں اور زیادہ کیا وہی ہے کہ کہا امام محمد نے  
 کہ روایت کی میں یہ حدیثیں فقہ لوگوں نے اور ہم ہی اس کو  
 کرتے ہیں اور اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس کی کچھ تفسیریں  
 کرتے ہیں اور ان صفات کی کچھ کیفیت نہیں بیان کرتے  
 کہ ہاتھ ایسا ہے اور ساق ویسی ہے اور ذکر کی سیوٹی  
 نے آفاق میں یہ روایت ابی القاسم لاکانی سے اور  
 اختصار کیا انھوں نے امام محمد کے اسنے ہی قول تاکہ کہ بغیر  
 تفسیر اور تشبیہ کر اور اس کے بعد کی عبارت ذکر نہیں کی  
 اور مراد او کی یہ ہے کہ جہم اللہ کا وصف کرتا ہے لاشی  
 معدوم کی بات اس لئے کہ وہ مجتہد ہے کہ وہ تعالیٰ نے عرش  
 ہے نہ آسمان پر اور نہ زمین پر اور نہ کسی مکان میں نہ کجیت  
 میں نہ اوپر نہ نیچے نہ آگے نہ پیچھے نہ سامنے نہ بائیں غرض  
 معدوم کی ہی صفت ہے کہ واجب ہو ترسیم اللہ تعالیٰ  
 کی اس سے اور بعض متاخرین حکمیں نے اہمیں مبالغہ کیا

نہ بیان خوب فائدہ صفوں میں  
 کیا ہے کہ اللہ کی صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی  
 نہ بیان کیا ہے کہ صفتوں کی

اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے  
 اور غلطی سے نہ ہو اور طرف سے

عبدالحق صاحب

اس کا مفہوم یہ ہے کہ  
میں نے یہ سب اللہ کے  
خدا کے لیے کیا ہے

در کوئی صواب  
 شمس شمسین جهان انس کی صفین  
 کیا با ملا علی قادیانی نے فقہ کبر  
 کیا بیان کر بی  
 روایت میں ہے کہ ایک  
 آل حسن میں ایک

اور خطا واقع ہوئی ان اقوال سے راویوں سے پاس  
 نقل کیا اوسے اول میں کوئی ایسا قول کہ جس سے جہم  
 کی موافقت کا وہم ہو گیا اور نہیں تو ایام انظم کو برا غصہ  
 ہر جہم کے اوپر اور تمام گمراہ فرقوں کے اپنے میں حال پر ایام  
 محمد اور اوکے تابعوں کا اور کہا شیخ ابن تیمیہ نے ان صحیحین  
 کو حدیث حاصل کی ہے ایہ حنیفہ اور مالکیت اور طبقہ  
 و نو خط طبقہ علما کا ہے اور ذکر کیا انہوں نے اس اجماع  
 کو اور خبر دی کہ جہم اللہ کا وصف اکثر ایشیہ امور سبب  
 کر رہے ہیں یعنی ایسے چیزوں سے جس سے نفی نکلتی ہو مراد  
 یہ ہے کہ جہم صفات الہی کے منکر ہیں اور اوسے تعالیٰ کی  
 صفت کر رہے ہیں کہ نہ وہ عرش پرستوی ہو نہ وہ کسی مکان میں  
 ہو نہ کسی جہت میں نہ نہستا ہو نہ غصہ ہوتا ہے نہ اوس کا ہاتھ  
 میں نہ منہ نہ انگلیہ اس طرح کو خرافات اور بکجہرے میں نہ  
 سوتے روایت وہ ہے جو کمالی ابن ابی حاتم نے علی بن حسین  
 یزید سلمی سے کہ انہوں نے کہا ہشام بن عبداللہ رازی نے فرمایا  
 ہے محمد بن اسحاق کہ انہوں نے ایک شخص کو قید کیا علت جہم میں  
 اور اوسے توبہ کی اور اوسے ہشام کو پاس لاؤ تاکہ امتحان کر دینا  
 سو ہشام نے اوس سے کہا کہ تو کو وہی دیتا ہے کہ اللہ اپنے عرش

کلام خدیو کو  
ظاہر کیا وجہ اور حکم  
کو سنایا جائے اور اعدا کو مذکور  
شہادت سے پاک بنایا جائے  
امام عبد الوہاب سے  
آقویٰ حضرت شیخ  
اور اربعہ ائمہ کا  
کلمہ کہ انا مسلم و مسلمین  
اور اربعہ ائمہ کا کلمہ کہ لا ایلہ الا اللہ محمد رسول اللہ

مفتی احمد رضا خان صاحب دہلی  
 رحمہ اللہ  
 اور حضور شکیلی لفظ شان  
 جی بلا جا ہے یعنی اللہ کے  
 نے آدم کو ایسا بنا کر کہ اس کو  
 چاہتا ہے  
 سید علی نے فرمایا کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو  
 دیکھا کہ اپنے غلام کے کندھے پر علامہ  
 باز تھا آپ نے فرمایا لا تفعل هذا  
 قال اللہ خلق آدم علی صریح  
 یعنی یہ اس بات کو کہ نہ اس نے آدم کو  
 بنایا ہے تمام ہوا  
 کہ اس کو

ہر ایک کو اپنے گھر سے لے کر اپنے گھر تک  
 ہر ایک کو اپنے گھر سے لے کر اپنے گھر تک  
 ہر ایک کو اپنے گھر سے لے کر اپنے گھر تک  
 ہر ایک کو اپنے گھر سے لے کر اپنے گھر تک

پر ہے جدا اپنی مخلوقات سے تو اس نے کہا کہ میں کو ابھی  
 دیتا ہوں کہ اللہ اپنے عرش پر ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ خلق سے  
 جدا کیونکر ہے سو شام نے کہا کہ اس کو پہنچاؤ قید میں اس لئے  
 کہ اس نے توبہ نہیں کی ذہبی نے کہا شام بن عبد اللہ فقہ کو  
 اماموں سے میں ابی حنیفہ کے مذہب پر علم حاصل کیا ہے  
 اونہوں نے محمد بن حسن بن سواؤن کے گھر میں ایک سو ایک  
 جو روایت کی عبد اللہ بن احمد وغیرہ نے باسانید صحیحہ عبد اللہ  
 بن مبارک سے کہ اوں سے کسی نے کہا کہ کیونکر جانیں ہم  
 پروردگار اپنے کو تو انہوں نے کہا وہ اللہ تعالیٰ  
 اپنی آسمانوں سے پرے اپنے عرش پر ہے جدا اپنی مخلوقات  
 سے اور ہم وہ نہیں کہتے جو جہیہ کہتے ہیں کہ وہ یہاں ہیں  
 پر ہی اور ذہبی نے کہا کہ ثابت ہوا محمد بن الحسن بن شفیق  
 سے جو شیخ ہیں بخاری کے کہ انہوں نے کہا میں نے عبد  
 بن مبارک سے کہا کہ کیونکر جانیں ہم پروردگار اپنے کو  
 انہوں نے کہا ساتویں آسمان سے پرے اپنی عرش پر اور ایک  
 روایت میں یوں ہے ساتویں آسمان کے اوپر اپنی عرش پر  
 اور ہم وہ نہیں کہتے جو جہیہ کہتے ہیں کہ وہ یہاں ہیں زمین  
 پر سو کہا گیا احمد بن حنبل سے تو انہوں نے فرمایا کہ یہی حاکم

اور انہوں نے کہا وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے  
 اور انہوں نے کہا وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے  
 اور انہوں نے کہا وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے  
 اور انہوں نے کہا وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے

کہ جیسے فرمایا سو دین عامر نے وہ  
 کہ جیسے فرمایا سو دین عامر نے وہ  
 کہ جیسے فرمایا سو دین عامر نے وہ  
 کہ جیسے فرمایا سو دین عامر نے وہ

[illegible]

وہب نے کہا کہ میں نے فریاد کیا ہے  
عزت النضاری نے وہم وان بن  
بن ابی ہلال سے وہ عمارہ ابن عامر  
عثمان سے جو ابی بن کعبہ  
دہ ام طفیل سے جو ابی بن کعبہ  
کی بیوی ہیں اور یونس





[illegible]

ان کا قاعدہ بن کر اس کے علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور

کہا کہ اسے ابا عبد اللہ الرحمن علی الشافعی استوی  
 کیا۔ تم استواء اس کا تو سر جھکا لیا مالک نے اور اُن  
 پسینہ آگیا پیرا پاسد وٹھایا اور فرمایا ابا عبد الرحمن علی  
 استوی۔ یعنی رحمٰن نے عرش پر استوی کیا جیسے  
 اُس نے اپنی ذات مقدسہ پر کھڑا کیا اور نہیں کہا جاتا  
 اس کو کہ کیا ہے بلکہ کیا کے لفظ سے اس کی شان بلند  
 ہے اور تو ایک بڑا شخص ہے بہت والا پیرسند یا نکالو  
 اس کو پر وہ کمال دیا گیا اور اسی کی مثل آگے ام سلمہ اور زینب  
 بن قہتر اور ربیعہ بن ابی عبد الرحمن سے مروی ہو چکا اور زکریا  
 کی سیوطی نے درمنثور میں روایت پہلی اور دوسری اور زکریا  
 کی لقمان بن یحییٰ روایت لاکھائی ہے اور اختصار کیا ابو  
 نے فقط امیر کو بوجھا گیا امام مالک سے مطالبہ اس آیت کا  
 تو آپ نے فرمایا کینغ غیر معقول ہے اور استواء غیر محمول ہے  
 اور ایمان اوس پر واجب ہے اور سوال اوس سے بہت ہے  
 اور ذکر کیا بیہقی سے کہ فرمایا امام مالک نے کہ وہ پروردگار دیا  
 ہی ہے جیسا کہ وصف کیا اُس نے اپنی ذات مقدس کا اور  
 یہ نکجا جاوے کہ وہ ایسا ہے یا ویسا ہے کہ اس سے اس کی  
 ذات بلند ہے امام ذہبی نے ان روایتوں کی ذکر کے بعد کہا

اس کا قاعدہ بن کر اس کے علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور  
 حاصل نہیں ہوتا صحیح علم و عقل و ادب اور

اس نے اپنے اصحاب کی زبان پر کہنا  
 اور اس کے اصحاب نے کہا کہ اس کے  
 اور اس کے اصحاب نے کہا کہ اس کے  
 اور اس کے اصحاب نے کہا کہ اس کے

پنہون کی اور عقل  
 کہتے ہیں کہ ان لوگوں کو دیکھو کہ کس طرح ثابت کیا انہوں نے  
 اس تو کو اللہ پاک کہ واسطے اور خبر دی ان سب کے لفظ  
 اس تو معلوم ہے اس کی تفسیر کی کچھ احتیاج نہیں اور نفی  
 کی ان سب کے اس کی کیفیت کی اور خبر دی کہ کیفیت مجہول  
 ہے اور کہا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نے کہ قول سب سے اور  
 مالک کا کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر معقول ہے ہوا  
 ہے باقی سب لوگوں کہ جنہوں نے کہا ہے کہ جاری کرو ان  
 روایتوں کو جیسے آئے ہیں بلا کیف غرض یہ ہے کہ نفی کی  
 انہوں نے کیفیت کو جانے لگے اور نہیں نفی کی انہوں نے  
 حقیقت صفت کی اور اگر حق ہوتا ایمان لانا فقط لفظ کے اور  
 بغیر معنی سمجھے تو وہ پہنچتے کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر  
 معقول ہے اور یہ بھی سمجھتے کہ جاری کرو ان روایتوں کو بلا  
 استدلال کہ اس تو اس صورت میں معلوم نہوا بلکہ مجہول بلا جیسے  
 حروف معجمہ کی طرح ہوا اور اس صورت میں نفی کیفیت کی  
 ہی ضرورت نہوتی اسلام کہ جب لفظ کے معنی ہی معلوم نہوا  
 تو نفی کیفیت کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ نفی کیفیت  
 جانہ کی وجہ ہی ہوگی کہ جب ان صفات کو ثابت کرین کام  
 ہو اقول ابن تیمیہ کا میں کہتا ہوں کہ بیان کیا ہے میں نے

اب ان لوگوں کو دیکھو کہ کس طرح ثابت کیا انہوں نے  
 اس تو کو اللہ پاک کہ واسطے اور خبر دی ان سب کے لفظ  
 اس تو معلوم ہے اس کی تفسیر کی کچھ احتیاج نہیں اور نفی  
 کی ان سب کے اس کی کیفیت کی اور خبر دی کہ کیفیت مجہول  
 ہے اور کہا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نے کہ قول سب سے اور  
 مالک کا کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر معقول ہے ہوا  
 ہے باقی سب لوگوں کہ جنہوں نے کہا ہے کہ جاری کرو ان  
 روایتوں کو جیسے آئے ہیں بلا کیف غرض یہ ہے کہ نفی کی  
 انہوں نے کیفیت کو جانے لگے اور نہیں نفی کی انہوں نے  
 حقیقت صفت کی اور اگر حق ہوتا ایمان لانا فقط لفظ کے اور  
 بغیر معنی سمجھے تو وہ پہنچتے کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر  
 معقول ہے اور یہ بھی سمجھتے کہ جاری کرو ان روایتوں کو بلا  
 استدلال کہ اس تو اس صورت میں معلوم نہوا بلکہ مجہول بلا جیسے  
 حروف معجمہ کی طرح ہوا اور اس صورت میں نفی کیفیت کی  
 ہی ضرورت نہوتی اسلام کہ جب لفظ کے معنی ہی معلوم نہوا  
 تو نفی کیفیت کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ نفی کیفیت  
 جانہ کی وجہ ہی ہوگی کہ جب ان صفات کو ثابت کرین کام  
 ہو اقول ابن تیمیہ کا میں کہتا ہوں کہ بیان کیا ہے میں نے

اب ان لوگوں کو دیکھو کہ کس طرح ثابت کیا انہوں نے  
 اس تو کو اللہ پاک کہ واسطے اور خبر دی ان سب کے لفظ  
 اس تو معلوم ہے اس کی تفسیر کی کچھ احتیاج نہیں اور نفی  
 کی ان سب کے اس کی کیفیت کی اور خبر دی کہ کیفیت مجہول  
 ہے اور کہا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نے کہ قول سب سے اور  
 مالک کا کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر معقول ہے ہوا  
 ہے باقی سب لوگوں کہ جنہوں نے کہا ہے کہ جاری کرو ان  
 روایتوں کو جیسے آئے ہیں بلا کیف غرض یہ ہے کہ نفی کی  
 انہوں نے کیفیت کو جانے لگے اور نہیں نفی کی انہوں نے  
 حقیقت صفت کی اور اگر حق ہوتا ایمان لانا فقط لفظ کے اور  
 بغیر معنی سمجھے تو وہ پہنچتے کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر  
 معقول ہے اور یہ بھی سمجھتے کہ جاری کرو ان روایتوں کو بلا  
 استدلال کہ اس تو اس صورت میں معلوم نہوا بلکہ مجہول بلا جیسے  
 حروف معجمہ کی طرح ہوا اور اس صورت میں نفی کیفیت کی  
 ہی ضرورت نہوتی اسلام کہ جب لفظ کے معنی ہی معلوم نہوا  
 تو نفی کیفیت کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ نفی کیفیت  
 جانہ کی وجہ ہی ہوگی کہ جب ان صفات کو ثابت کرین کام  
 ہو اقول ابن تیمیہ کا میں کہتا ہوں کہ بیان کیا ہے میں نے

اب ان لوگوں کو دیکھو کہ کس طرح ثابت کیا انہوں نے  
 اس تو کو اللہ پاک کہ واسطے اور خبر دی ان سب کے لفظ  
 اس تو معلوم ہے اس کی تفسیر کی کچھ احتیاج نہیں اور نفی  
 کی ان سب کے اس کی کیفیت کی اور خبر دی کہ کیفیت مجہول  
 ہے اور کہا شیخ تقی الدین ابن تیمیہ نے کہ قول سب سے اور  
 مالک کا کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر معقول ہے ہوا  
 ہے باقی سب لوگوں کہ جنہوں نے کہا ہے کہ جاری کرو ان  
 روایتوں کو جیسے آئے ہیں بلا کیف غرض یہ ہے کہ نفی کی  
 انہوں نے کیفیت کو جانے لگے اور نہیں نفی کی انہوں نے  
 حقیقت صفت کی اور اگر حق ہوتا ایمان لانا فقط لفظ کے اور  
 بغیر معنی سمجھے تو وہ پہنچتے کہ اس تو غیر مجہول ہے اور کیف غیر  
 معقول ہے اور یہ بھی سمجھتے کہ جاری کرو ان روایتوں کو بلا  
 استدلال کہ اس تو اس صورت میں معلوم نہوا بلکہ مجہول بلا جیسے  
 حروف معجمہ کی طرح ہوا اور اس صورت میں نفی کیفیت کی  
 ہی ضرورت نہوتی اسلام کہ جب لفظ کے معنی ہی معلوم نہوا  
 تو نفی کیفیت کی کیا ضرورت ہے اس واسطے کہ نفی کیفیت  
 جانہ کی وجہ ہی ہوگی کہ جب ان صفات کو ثابت کرین کام  
 ہو اقول ابن تیمیہ کا میں کہتا ہوں کہ بیان کیا ہے میں نے



اچھے لفظوں پر نہ لکھیں اسکا  
 میں درایت نہیں کیا اور ان لوگوں میں  
 میں نے جن میں سے ایک کو وہ بین جو کہتے ہیں جو کہتے ہیں  
 میں نے یہ سب سنا اور ان لوگوں میں سے ایک کو وہ بین جو کہتے ہیں  
 میں نے یہ سب سنا اور ان لوگوں میں سے ایک کو وہ بین جو کہتے ہیں

اوسکی اور یہ مطلب نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو قول کی کیفیت  
 پوچھی ہو ورنہ اس سوال کے یہ معنی ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کی  
 استواری کی کیفیت کیا ہے یعنی یہ آیت کی طرح ہے اور جس وقت  
 میں یہ آیا ہے کہ سائل نے آیت کو پوچھا تو اسکا مطلب  
 یہ ہوگا کہ وہ آیت کیسی ہے یعنی طویل ہے یا کوتاہ غرض جب  
 ہم یہ مراد لین گے کہ سائل نے کیفیت سے سوال کیا تھا تو یہی  
 کیفیات مراد ہوں گی اور بخوبی معلوم ہیں کہ یہ کیفیات درمیان  
 کرنا سائل کی مراد نہیں تو ثابت ہوا کہ سائل کو مراد آیت کی  
 کرنا منظور تھا نہ کیفیت اوسکی اور یہ کہنا امام مالک کا کہ استواری  
 غیر مجہول ہے مراد اس سے یہ ہے کہ یہ لفظ قرآن میں وارد  
 ہوا ہے سب کو معلوم ہے اور کیفیت غیر معقول ہے مراد  
 اوسکی یہ ہے کہ معنی اوس کے غیر معقول ہیں تمام جو قول پر  
 نادانوں کا غرض ان نادانوں کا مقصود یہ ہے کہ استواری  
 معنوں کو کی طرح غیر معقول اور مجہول نہ ہوں تاکہ فوقیت العالین  
 باطل ہو جاوے اور اس قول کا ابطال ان جب کو ذرا سی ہی عقل ہو  
 اوسہ بخوبی روشن ہے اور شاید ان نادانوں کو درمختار کا  
 دیکھنا میسر نہیں ہوا نہ اور کتب حدیث دیکھو اور یہ بھی سمجھ لیا  
 کہ روایت لا کفائی کی اتنی ہے جتنی سیوطی نے ذکر کی انتقام

بات کہ جو ہم نے سنا ہے اور  
 نے اس بات کو بیکار کیا ہے  
 استغفار فرمائیے وہاں میں  
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لکھنا اور نہیں سچا ہے یہی  
 پیغام ہو چکا ہو لا کفائی کی  
 میں نے یہ سنا ہے کہ  
 علیہ وسلم ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم  
 بیان کر دیا جیسا اللہ نے اسے حکم  
 اور اس کی معقوبت میں جو یہی ہے  
 پوچھنا کہ اس نے یہی نہیں دیکھا  
 اسے پیر تو وہ ہیں جو یہی ہیں  
 اور وہی کا نام ہے یہی ہیں جو یہی ہیں  
 میں نے یہ سنا ہے کہ اس نے یہی نہیں دیکھا  
 اسے پیر تو وہ ہیں جو یہی ہیں  
 اور وہی کا نام ہے یہی ہیں جو یہی ہیں

مقام سے اور ان لوگوں میں سے ایک کو وہ بین جو کہتے ہیں  
 میں نے یہ سنا ہے کہ اس نے یہی نہیں دیکھا  
 اسے پیر تو وہ ہیں جو یہی ہیں  
 اور وہی کا نام ہے یہی ہیں جو یہی ہیں







ہر سنی فرمایا ہے کہ وہ کسی کو بھی نہیں دیکھتا  
 لیکن ان میں سے کچھ لوگ اس بات کو نہیں سمجھتے  
 کہ یہ بات تو ان کے لیے ہے جو اس کی بات نہ کر سکیں  
 اور جو اس کی بات نہ کر سکیں وہ اس کی بات نہ کر سکیں

اگر سب اعتقاد اہل سنت کا ایک سو سون - جو  
 کہا ذہبی نے کتاب العرش میں کہ روایت کی حسن بن  
 شام بدوی نے کہ انہوں نے کہا یہ وصیت ہے محمد بن یونس  
 شافعی کی کہ وصیت کی انہوں نے کہ گواہی دیوے کہ کوئی  
 معبود نہیں سوا اللہ کے کوئی شریک نہیں اور اس کا اوڑھ کر  
 کی گواہی اس نے اور وصیت بیان تک کہ کہا انہوں نے کہ  
 قرآن اللہ کا کلام ہے اور غیر مخلوق ہے یعنی وہ خود  
 اس کو بولتا ہے اور اللہ کا دیدار آخرت میں ہوگا انہوں  
 سے کہ نظر کریں گے اس کی طرف مومن لوگ اور سنیں گے کلام  
 پاک اس کا اور وہ یہ تعالیٰ اپنے عرش کے اوپر ہے اور  
 پر ذکر کی ساری صیث کہ روایت کی بکاری اور حافظہ عبد  
 نے اذنی عقیدہ میں - ایک سو گیارہ سون - جو روایت  
 کی ذہبی نے کتاب العرش میں ابی حاتم سے کہ انہوں نے  
 سنایا ہے کہ انہوں نے کہا سننا میں امام شافعی سے کہ تو  
 سمجھ کہ اللہ کا نام ہیں اور صفات ہیں کہ جن پر حجت قائم ہو چکی  
 ہے اور ان میں سے کوئی اس کو رو نہیں کر سکتا پھر اگر کسی  
 بعد ثبوت حجت انکار کیا تو وہ کافر ہے مگر قبل ثبوت حجت  
 کے جو مخالف ہو وہ مفسد و مرتد ہے چل کے سب سے اس پر کہ علم

ہر سنی فرمایا ہے کہ وہ کسی کو بھی نہیں دیکھتا  
 لیکن ان میں سے کچھ لوگ اس بات کو نہیں سمجھتے  
 کہ یہ بات تو ان کے لیے ہے جو اس کی بات نہ کر سکیں  
 اور جو اس کی بات نہ کر سکیں وہ اس کی بات نہ کر سکیں

اور اس پر اس بیان کا احسان  
 اور اس پر اس بیان کا احسان  
 اور اس پر اس بیان کا احسان

کے دو سر سے اور دوسرے سے باہر  
لوگوں کے قول کو توڑ کر

کرمی کی بات ہے خدا صبر اور سکایہ ہے  
 او تو قول کو ان دو بابوں میں خوب  
 مانتے ہو کہ اس بات پر جانستے ہیں  
 کو اس بات پر جانستے ہیں  
 کو اپنی اصلاح دی گئی ہے  
 مین دون

این دو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 این دو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 این دو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 این دو سبکی بکسی سینه پر کونین چم

کہ ذکر کیا ہم نے فرنی کا اور کہا ہمارے بعضی یاروں نے کہ کو  
 خبر پوچھی ہے کہ فرنی کلام کرتے ہیں قرآن میں اور تو تھت کر دین  
 اوس میں اور ذکر کیا اوس نے اور یہی باتوں کا فرنی کے یہاں تک  
 جمع ہو گئے ہمارے پاس اور لوگ بھی اور ہم نے ان کو ایک خط لکھ  
 بھیجا کہ معلوم کریں ایسے اعتقاد ان کا سو انہوں نے ہم کو شرح  
 اور تفصیل سنت کی یہ لکھ بھیجے کہ اللہ بھک اور تم کو پیاد میں  
 تقویٰ کیا ہے اور توفیق دے بھک اور تم کو موافقت ہدی کی اور بعد  
 حمد کو معلوم ہو کہ تم نے مجھ کو سوال کیا کہ میں تفصیل کروں تمہار  
 لیسنت کی اور بیان کروں ماوس کو اس طرح سے کہ تم اوس پر اپنے  
 دل کو جاؤ اور اوس پر چنچل مارو اور چھوڑ دو اوس کے آگے  
 شہی کر باتیں اور مگر امون کے نئی نکالی ہوئی ٹیڑھی عقیدے  
 اسلئے کہ میں نے شرح کی اوس میں سے جو خوب کہی ہوئی ہے او  
 تمہاری اور اپنی خیر خواہی کے لئے میں نے کوئی درجہ نہیں اڑھایا  
 شروع کیا میں نے اوس کو حمد سے اوس کے جنے ہوشیاری اور سہی  
 راہ ضیایت کی ہے اور سب تعریف ہی اللہ کو جو سب زیادہ  
 مستحق ہے حمد کا جب سے کہ حمد شروع ہوئی ہے اور سب سے  
 اول اوس کا شکر کیا گیا ہے اور شکر انہوں میں اوس کی  
 پرواہ کی جسکی نہ بیوی ہے نہ لڑکا اور ہے وہ مثل سے اور نہیں

نہ کو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 نہ کو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 نہ کو سبکی بکسی سینه پر کونین چم  
 نہ کو سبکی بکسی سینه پر کونین چم

اور اس قدر ہے کہ سارے دنیا میں  
 اور اس قدر ہے کہ سارے دنیا میں  
 اور اس قدر ہے کہ سارے دنیا میں  
 اور اس قدر ہے کہ سارے دنیا میں





اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں

بیعتی نے اسما و الصفات میں باسناد صحیح اور روایت  
 کی اس نے ذہبی نے کتاب العرش میں اپنی اسناد سے محمد بن کثیر  
 سے وہ روایت کرتے ہیں اور اعمیٰ سے جو امام میں اہل شام  
 کہ انہوں نے کہا ہم اور بہت سے تابعین سب کہتے تھے کہ  
 اللہ اپنے عرش پر ہے اور ایمان لاتے ہیں مہلکون خیرون  
 جو سنت میں وارد ہوئے ہیں صفات الہی سے ذہبی نے کہا  
 راوی اس کے ائمہ ثقات ہیں۔ ایک اٹھارہ جو روایت  
 کی خلال ذہبی نے عرب بن اسمعیل سے کہ انہوں نے کہا  
 اسحق بن راہویہ سے پوچھا یہ قول اللہ تعالیٰ کا مایکون من  
 منجی ثلثة الالهو ما بعھد کہ اس میں آپ کیا کہتے ہیں انہوں  
 نے کہا کہ تو جہاں ہو وہ تیرے نزدیک ہے رگ گردن سے  
 ہی زیادہ اگدھدا ہے اپنی مخلوق سے پہر ذکر کیا ابن مبارک  
 سے کہ انہوں نے کہا کہ وہ اپنے عرش پر ہے جدا اپنے  
 مخلوق سے پہر کہا بڑی دلیل اسکی اور بڑا ثبوت اسکا اللہ تعالیٰ  
 کا یہ قول ہے الرحمن علی العرش استوی ایک سوا میں  
 جو روایت کی بقی نے حکم سے انہوں نے کہا ستائین ذی محمد  
 بن صالح سے انہوں نے کہا میں سنا احمد بن سلمہ کو کہا کہ میں  
 سنا اسحق بن راہویہ سے کہ انہوں نے کہا میں ورنہ عجیبی

اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں

اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں  
 اور جو باتیں اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں وہ سب اس سے پہلے کہیں بیان ہوئی ہیں



اور وہ غرض علی اس پر عیدہ دس ہزار سال کا عرصہ  
 ان نظموں کے ساتھ ہے کہ اور سے نہیں بیان کیا  
 بیان کر کے اور ان کے حقیقت میں بیان کر کے  
 اور ان کے حقیقت میں بیان کر کے اور ان کے حقیقت میں بیان کر کے  
 اور ان کے حقیقت میں بیان کر کے اور ان کے حقیقت میں بیان کر کے

سومین ذرا ونے کہا کہ تم نے تو انکار کیا اللہ کے عرش پر  
 ہونیکا اور اللہ نے فرمایا الرحمن علی العرش استوی۔ تو  
 انہوں نے کہا کہ وہ ساتویں میں کے نیچے ہے نہ جیسا کہ  
 عرش پر ہے اور ساتون آسمان اور زمین کے اوپر ہے سو  
 میں ذرا ون سے کہا کہ مسلمانوں کو بہت سی ایسے جگہ معلوم  
 ہیں جہاں پر درگاہ کی عظمت کا ایک ذرہ ہی نہیں بلکہ وہاں  
 ہمارے اجسام اور اجواف یعنی نہایت غیرہ اور بہت سے  
 ایسے مقام نجس اور ناپاک ہیں کہ اوس میں اتنی عظمت کا ایک  
 ذرہ نہیں اور ہر کو خبر دی پر درگاہ کے کہ وہ آسمان میں ہے  
 اور فرمایا اوسو کہ انتقم من فی السماء ان یحفظ علم  
 الارض فاذا اھی تمول اور فرمایا لا انتقم من فی السماء  
 ان یورسل علیکم خاصبا اور فرمایا الیہ لصلی اللہ علیہ وسلم  
 والعلی الصالح کفر طعہ اور فرمایا انی متوفیک وملتو  
 الی اور فرمایا بل دفعہ اللہ الیہ اور فرمایا یخافون ربہم  
 من فوقہم غرض ان سب آیتوں میں اوس پاک ذات وائنے  
 ہر کو خبر دی کہ وہ آسمان پر ہے اور روایت کی یہ پوری ترویج  
 ابوبکر خلیل نے سنت میں اور روایت کی یہ جدا جدا تہوڑی تہوڑی  
 کئی جگہوں میں قاضی ابویعلیٰ فرماتے اپنے کتاب الطال النادیل

میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے  
 میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے  
 میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے  
 میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے  
 میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے  
 میں سے ہو جاوے اور وہ اپنے

[illegible]

میں اور اُس کے گزر گیا قول ابی عبد الرحمن عبد اللہ بن احمد بن حنبل کا حدیث مجاہد میں کہ اللہ تعالیٰ ہتھالیوں کے گامچل صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ساتھ عرش پر اور انہوں نے کہا میں انکار کرتا ہوں اوسمچہ چور دکر ہے ابن حدیث کو اور میں نے کسی محدثین میں سے اسکو رد کرتے نہیں دیکھا اور جب ہم نے یہ حدیث اپنی اوستادوں سے سنی تھی تو ہمارے نزدیک یہ بات بحوالی ثابت تھی کہ اسکے منکر سوا بھیجی کے اور کوئی نہیں ہے اور اُس کے بہت سی روایتیں گزری ہیں جو منسوب بہین طرف کتاب ابی عبد الرحمن بن احمد کہ جو رد علی الجہمیہ میں روایت کی ہے وہ ابو بکر مردزی نے روایت کی ہے جو رفیق بن امام احمد بن حنبل کے اور جو بڑی روایت انہوں نے ذکر کی ہے وہ یہی ہے کتاب فضلیۃ النبی میں جو اون کی تالیف کی ہوئی اور ذکر کیا ہے انھوں نے اس کتاب میں کچھ ایسا ہی قول جو مروی ہے امام ابی داؤد سجستانی سے جنہوں نے سنن تالیف کی ہے کہ استفاء کیا اون نے مروزی نے اور جواب دیا انہوں نے کہ خبری حدیث تسلیم اور قبول کجائی ہے جس طرح آتی ہے اور اوسکا معارضہ اور خلاف نہیں کیا جاتا اور ایسا ہی فتویٰ دیا عباس دوری نے جو حافظ حدیث اور ایک

سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر

اوستاد میں امامان حدیث کی اور روایت کی ہے ابو  
 ترمذی اور ابو داؤد اور ابی اور ابن ماجہ سے اور ابی  
 ہی فتویٰ دیا اون کو ایراسیم جری سے جو فقہات میں اور  
 کے امام تھیں اوس نے مانعین ذکر کیا اس کو ابی اسحق شیرازی سے  
 طبقات اصحاب امام احمد بن حنبل میں اور کہا اوسین کہ وہ امام  
 میں حدیث میں اور اون کے مصنفات بہت ہیں اور وہ  
 کی انہوں نے سن و سوچا سی میں و جری کو گون فتویٰ دیا امامون میں مانعہ  
 اونہی میں میں یحییٰ بن بطلالہ و محمد بن حنفیہ حدیث میں کہ سنا انہوں نے  
 مارون اور اون کے طبقہ الون اور فتویٰ دیا محمد بن اسمعیل سلمیٰ ذکرہ حافظہ  
 اور ایک امام ہیں حدیث اور سب زیادہ روایت کرنا میں اور روایت  
 کی ہوا نے ترمذی اور ابی داؤد و فانی و فانی پالی انہوں نے سن  
 میں اور ابو جعفر محمد بن عبد الملک قمی قمی سے واسطی و جری  
 کی و نے ابو داؤد اور ابن ماجہ اور فتویٰ دیا ابو جعفر  
 محمد بن بشیر بن شریک عبد اللہ القاضی نے اور ابو قلابہ محمد بن  
 عبد الملک بن رفاشی نے اور ابو بکر بن حماد مرقی نے اور علی  
 بن داؤد فطری نے اور محمد بن ابی عمران فارسی نے اور  
 بن ایراسیم ہاشمی ابو عبد اللہ بن عبد ثوری اور ایراسیم  
 نے اور ایراسیم طرح فتویٰ دیا امامون سے اس طبقہ کو قبل اسحق بن

سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر

سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر  
 سورتی سبھی نفس کی ہے اس کا حافظہ و تدبیر







بن زید اور علی بن مدینی اور فضیل بن عیاض اور زید بن  
ہارون اور محمد بن یوسف اور حسن بن موسیٰ اشعث اور ابن  
عباس اور ابن مسعود سے کہ وہ سب بخوبی ولایت کرتے ہیں  
کہ اللہ سبحانہ عرش پر ہے اور علم اس کا سب کو گہرے ہوئے ہے  
اور علم اس کا ہر مکان میں ہے اور ساتھ ہونا اس کا مخلوق  
سے علم کو ساتھ ہے جیسے کہ وہ سب اقوال ہم آگے بیان کر آئے  
اور جب ہم بن صفوان پیدا ہوا اور مذہب اس کا لوگوں میں  
پیدا بہت خلاف ہو پڑا اس کا اہل سنت سے سودہ اُسی مسئلہ  
میں اور ہم کو لوگ گپ ہانکتے تھے کہ عرش اور غیر عرش اللہ کی  
ذات مقدس کا نسبت برابر ہے اور استوا کو منی غلبہ کے ہیں  
اور تاویل کرتے تھے وہ ہر نص کے خواہ آیت ہو یا حدیث مثل  
اسی کا اور ایسی تاویل کرتے تھے کہ خلاف اُن کے مدعا کے  
کوئی امر ثابت نہواور کوئی بات خلاف اُن کا اس مذہب کے پائے  
نجاوے اور یہ ثابت نہو کہ وہ تعالے عرش پر ہے اور تمام ٹہری  
بڑے اماموں کی سلف کا اذکار چپا لیا جیسے ابو حنیفہ اور اوزاع  
اور مالک اور پیشہ بن سعد اور اُن کے اتباع میں اور اس طرح  
چپا لیا اُن لوگوں نے جو اہل سنت و جماعت ہیں ان کی تعبیر  
اور وہ اہل حدیث میں جیسے بخاری اور ابی داؤد اور ترمذی

[illegible]

ہو آگاہ ہے میں  
 آتا ہوں اور صد و ناراں درجے  
 کہ میں عرش پر ہے اور اوپر  
 والی آسمان ملک اس طرح  
 ایک نذرہ ہے ان باتوں کا مطلب  
 حلقہ میں ہے سبز نیلوی  
 ۳۲  
 بیان ہے کہ وہ فرخ میں  
 آتے ہیں دیکھی دیکھا وہ  
 جس میں ہے نیا نہیں تو ایسا  
 دیکھی ذات سے اس کے  
 کی اور نیکو اس کے  
 دیکھی اور وہ فخر و  
 دیکھی دیکھا وہ فخر و  
 دیکھی دیکھا وہ فخر و

من ادب کو کونکر دیوں وہ نور  
 شمع کیوں دلا ہے اور شمعیں  
 شمعوں کو کونکر دیوں وہ نور  
 شمع کیوں دلا ہے اور شمعیں

اور اس کی اور اس ماجہ اور داری اور احمد بن حنبل اور  
 عثمان بن سعید داری اور ابن ابی حاتم اور ابن جریر اور ابی  
 قاسم لا نکائی اور طبرانی اور بیہقی اور خطیب وغیرہم ہیں کہ اوکی  
 کتب کسی سے نہیں ہو سکتی اور ان سب سے اوکی رد کے لئے  
 بہت سے باب مقرر کئے اپنی اپنی کتابوں میں اور ذکر کیا اور میں  
 احادیث صفات اور احادیث استواء اور فوقیت سبحانہ تعالیٰ  
 کہ بیاتنگ کہ سجدہ کیوے جو شخص کہ اون کی کتب دیکھو کہ اس نے مائین  
 انتہائی کوشش ہی تھی کہ جہیوں کا رد کی جاوے اور اون کے  
 تاویلات کو باطل کرے اور جو جہیہ کے بہائی براہر میں مقررہ او  
 بخاریہ وغیرہم سے اوکی خاک اوڑائی جاوے اور اسے ہی  
 تم بخاری کو دیکھتے ہو کہ وہ اپنی کتاب میں کہتے ہیں کتاب الرد  
 علی الجہیہ کہ وہ آخر بخاری میں ہے اور کہتے ہیں یہ باب ہے اللہ  
 تعالیٰ کو اس قول کا کہ تباہ عرش اسکا پانی پراور کہا ابو العالیہ  
 استوی الی السماء یعنی اس تفع یعنی بلند ہوا آسمان پراور  
 مجاہد نے کہا علا علی العرش یعنی بلند ہوا عرش پراور کہا۔  
 بیابانی زینب ام المومنین نے کہ کھلج کر دیا میرا اللہ تعالیٰ نے  
 ساتون آسمان کو اور پراور باب مقرر کئی بخاری نے اکثر جہڑوں کو کر  
 اسکا انکار جہیہ کرتے تھے اور جہیہ میں ناول کرتے تھے جہیہ اللہ کا او

اور اس کی اور اس ماجہ اور داری اور احمد بن حنبل اور  
 عثمان بن سعید داری اور ابن ابی حاتم اور ابن جریر اور ابی  
 قاسم لا نکائی اور طبرانی اور بیہقی اور خطیب وغیرہم ہیں کہ اوکی  
 کتب کسی سے نہیں ہو سکتی اور ان سب سے اوکی رد کے لئے  
 بہت سے باب مقرر کئے اپنی اپنی کتابوں میں اور ذکر کیا اور میں  
 احادیث صفات اور احادیث استواء اور فوقیت سبحانہ تعالیٰ  
 کہ بیاتنگ کہ سجدہ کیوے جو شخص کہ اون کی کتب دیکھو کہ اس نے مائین  
 انتہائی کوشش ہی تھی کہ جہیوں کا رد کی جاوے اور اون کے  
 تاویلات کو باطل کرے اور جو جہیہ کے بہائی براہر میں مقررہ او  
 بخاریہ وغیرہم سے اوکی خاک اوڑائی جاوے اور اسے ہی  
 تم بخاری کو دیکھتے ہو کہ وہ اپنی کتاب میں کہتے ہیں کتاب الرد  
 علی الجہیہ کہ وہ آخر بخاری میں ہے اور کہتے ہیں یہ باب ہے اللہ  
 تعالیٰ کو اس قول کا کہ تباہ عرش اسکا پانی پراور کہا ابو العالیہ  
 استوی الی السماء یعنی اس تفع یعنی بلند ہوا آسمان پراور  
 مجاہد نے کہا علا علی العرش یعنی بلند ہوا عرش پراور کہا۔  
 بیابانی زینب ام المومنین نے کہ کھلج کر دیا میرا اللہ تعالیٰ نے  
 ساتون آسمان کو اور پراور باب مقرر کئی بخاری نے اکثر جہڑوں کو کر  
 اسکا انکار جہیہ کرتے تھے اور جہیہ میں ناول کرتے تھے جہیہ اللہ کا او

اور اس کی اور اس ماجہ اور داری اور احمد بن حنبل اور  
 عثمان بن سعید داری اور ابن ابی حاتم اور ابن جریر اور ابی  
 قاسم لا نکائی اور طبرانی اور بیہقی اور خطیب وغیرہم ہیں کہ اوکی  
 کتب کسی سے نہیں ہو سکتی اور ان سب سے اوکی رد کے لئے  
 بہت سے باب مقرر کئے اپنی اپنی کتابوں میں اور ذکر کیا اور میں  
 احادیث صفات اور احادیث استواء اور فوقیت سبحانہ تعالیٰ  
 کہ بیاتنگ کہ سجدہ کیوے جو شخص کہ اون کی کتب دیکھو کہ اس نے مائین  
 انتہائی کوشش ہی تھی کہ جہیوں کا رد کی جاوے اور اون کے  
 تاویلات کو باطل کرے اور جو جہیہ کے بہائی براہر میں مقررہ او  
 بخاریہ وغیرہم سے اوکی خاک اوڑائی جاوے اور اسے ہی  
 تم بخاری کو دیکھتے ہو کہ وہ اپنی کتاب میں کہتے ہیں کتاب الرد  
 علی الجہیہ کہ وہ آخر بخاری میں ہے اور کہتے ہیں یہ باب ہے اللہ  
 تعالیٰ کو اس قول کا کہ تباہ عرش اسکا پانی پراور کہا ابو العالیہ  
 استوی الی السماء یعنی اس تفع یعنی بلند ہوا آسمان پراور  
 مجاہد نے کہا علا علی العرش یعنی بلند ہوا عرش پراور کہا۔  
 بیابانی زینب ام المومنین نے کہ کھلج کر دیا میرا اللہ تعالیٰ نے  
 ساتون آسمان کو اور پراور باب مقرر کئی بخاری نے اکثر جہڑوں کو کر  
 اسکا انکار جہیہ کرتے تھے اور جہیہ میں ناول کرتے تھے جہیہ اللہ کا او

ہونا سچے اور کلام کرنا اور اس کے دونوں ہاتھ اور اس کے  
پاک آنکھیں ان سب کی ابواب مقرر کی اور دلائل لائے انکی  
ثبوت پر آیات صفات اور احادیث سے اجس سے بخوبی پتا  
ہو گیا کہ انہوں نے جواب مقصر کئی مثلاً کہا باب اللہ کے اس  
قول کا الید لیسجد الکلام الطیب یعنی چڑھتی ہیں اؤیں  
تعالیٰ کی طرف پاک کلمہ اور کہا باب اللہ تعالیٰ کے اس قول  
کا لما خلقت بیڈی سیستہ جس چیز کو نیا میں نے پھر  
دونوں ہاتھوں سے اور باب اللہ تعالیٰ کے اس قول کا  
ولصنع علیٰ عینی یعنی تاکہ بنا جاوے اور پرورش کیا  
جاوے تو ای میری میری آنکھوں کے سامنے اور باب اللہ  
تعالیٰ کے کلام کرنے کا پیغمبروں کے ساتھ اور ان کے سوا  
اوروں کی سایہ اور سوا اسے اور باب جو انہوں نے بخاری  
میں مقرر کئے اونی جب اسمیں غور کرتا ہے تو بخوبی جان لیا  
ہے کہ چھبہ ان کا انکار کرتے تھے اور ان آیتوں اور  
حدیثوں کی تحریف کرتے تھے اور بخاری اسکی اثبات ہے  
درپے میں ایک سو چھپس عیثان بن سعید دارمی جو ایک  
امام ہیں اور مشرق کو حافظان حدیث میں ہیں فاسطی  
ہے انہوں کی سن دو سو پانسی میں اور سنے میں انہوں کی







کہ نہ نیت کی ترازو جو زمین میں  
 رہی ہو ہے وہ ہر جہاں  
 والوں کی ہاتھ میں نہ رہے  
 کہ نہ نیت کی ترازو جو زمین میں  
 رہی ہو ہے وہ ہر جہاں  
 والوں کی ہاتھ میں نہ رہے

شروع میں یعنی جو سن ابن ماجہ مشہور ہے اس میں ایک باب  
 مقرر کیا ہے اور اس میں ایسی خبریں جنکا جیسے انکار کرتی ہیں  
 اور روایت کی انہوں نے حدیث ابنی رزین کی کہ پوچھا  
 لوگوں نے کہاں تھا یا رسول اللہ پروردگار سہارا اور توت  
 کی حدیث جابر کی کہ جتنی لوگ جب اپنی نیتوں میں مشغول  
 ہونگے یکاکیٹ ان کے اوپر ایک نور چمکے گا اور وہ ایسا  
 اوپر اٹھاؤینگے اور پروردگار کو دیکھیں گے کہ اذکار اپنے  
 سے جابجہا ہے اور روایت کی حدیث آسمانوں کی اپنے  
 کی پروردگار کے دہنی ہاتھ میں اور روایت کی حدیث اہل  
 کی یعنی جنگلی کبروں کے جو ہر شے عالم ان عرش میں اور اس  
 میں کہ ان کے پیٹوں پر عرش ہے اور اللہ اس کے آدھے پر ہے  
 اور وہ حدیث جنہیں مذکور ہے کہ اللہ تقاسے تین بندوں سے  
 ہنستا ہے اور وہ حدیث جنہیں مذکور ہے کہ کوئی دل ایسا  
 نہیں جو حسن کو دوا لگیوں میں بخوار وہ حدیث جنہیں مذکور  
 ہے کہ ایک ہاتھ میں اوسس متالی شانہ کو زرق ہے آسمان  
 اور زمین والو کا اور ایک ہاتھ میں ترازو ہے ہر خیال کو  
 کہ جب سے آسمان و زمین بنائے ہیں کتنا خرچ کیا ہوگا مگر  
 نخلین گھٹا اوس کے ہاتھ میں سے مگر جتنا کہ سوئی ڈبا کر در

کہ نہ نیت کی ترازو جو زمین میں  
 رہی ہو ہے وہ ہر جہاں  
 والوں کی ہاتھ میں نہ رہے  
 کہ نہ نیت کی ترازو جو زمین میں  
 رہی ہو ہے وہ ہر جہاں  
 والوں کی ہاتھ میں نہ رہے

اس سے مواخذہ کیا جائے گا  
 اس سے مواخذہ کیا جائے گا  
 اس سے مواخذہ کیا جائے گا

باب بی بی بن اور فرزند یار کا  
 ادریم نظین اباحت کا  
 کہ فرغہ اور فرزند یار کا  
 مباح ہے اور فرزند یار کا  
 بین کہ اور فرزند یار کا  
 کہ اور فرزند یار کا



ایسے اگلا نواز میرا ہی چہرہ ہوں  
میں کی اور لا مون کا پیر  
اور اونکا اولاد ویاں  
خواب میرا مومنین علی بن  
الحمدی صفحہ نمبر ۱۰

[illegible]

سن فرید با جلیبی سن فیض نضار  
 یک چودہری سن امیر المومنین علیہ السلام  
 سے پوچھا اور کہا کہ جو کچھ  
 کہ نصرت کا ہے اس کو  
 بے یار و مددگار  
 امیر المومنین علیہ السلام  
 نے فرمایا کہ اللہ کے  
 اوتھانے والا ہے  
 آسمانوں کا اور زمین کا اور اون  
 چیزوں کا جو اون دونوں میں ہیں  
 خیرین اون دونوں کی چیزیں ہیں  
 صلیت بری ہے او سمن پیری  
 او پناہ پناہ کی

نزدیک حسن ہے چھبہ کر دین میں گنہگار ہوں کہ ہم نے آؤ  
ہی بیان کر دیا ہے کہ اس حدیث کو بخاری نے تاریخ میں روایت  
کیا ہے اور ذکر کیا اسکو نہوں نے اپنی رسالہ خلق افعال  
عباد میں اور ذکر فی جامع الاصول میں ایک حدیث کہ  
مذہب نہیں کیا اؤسکو کسی کی طرف اور مضمون اؤسکا یہ  
کہ اللہ تعالیٰ اپنی عرش پر ہے اور ہمیں پوشیدہ اؤس پر  
کوئی چیز بنی آدم نے اعمال سے جیسے کہ ہم نے پہلی روایت کی  
اور مدد کی اؤس کی ہم نے ایسے حدیثوں اور آثار سے جسکی  
گنتی نہیں ہو سکتی اور وہ سب حدیثیں اسکو صحت کی شاہد  
ہیں اور یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ جیسا بعض کو تاہم خود لوگوں  
نے ہمارے زمانہ کو ابو داؤد کی عبارت سے اؤس حدیث کا  
ضعف سمجھ کر کہا ہے جسکو روایت کیا محمد بن بشار نے یہ  
بات نحیف ہے اور نہایت نادانی کی بات ہے اسلئے کہ  
ابن بشار ائمہ حدیث میں سے ہیں اور ادن میں سب سے  
افضل ہیں کہ روایت کی اؤسے ترمذی نے ابو داؤد  
اور نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم نے کہ اؤن سب کو ذکر  
میں طول ہے اور اس میں شک نہیں کہ روایت فقہ ضابطہ  
کی مقبول ہے اور اس پر محدثین کا اجماع ہے خاص کہ جب یہی

صدیق کے اور ہائیو ایک  
کیڈز کے اور اوس کی زندگی  
اور ہونے اور اوس کی بھان  
سہارا پائی سے ملا باور مجاہد  
کہا کہ تو یہ سچ صدق ہے  
کہ قطان اور دفاق اور سنائی  
روایت کرتے ہیں کہ قطان  
کے وہ عجیب جبار









اولیٰ مرتبہ میں بھی غفلت نہ کرے کہ یہ ایک صدقہ ہے جس سے وہ اللہ تعالیٰ سے اپنا رزق مانگتا ہے۔

اور یہ بات نہیں کہ اولش اور سکا  
یہ غائب ہے اپنی خلق سے جدا  
اور یہ سچ وہ اولش پرستوں  
اپنی ذات کی ہی صفت بتاتی  
علیہ السلام نے فرمائی









2

علیہ السلام سے کہ میں نے ادنیٰ سے  
 کیا اسے فرزند رسول کہنے کے لئے  
 یہ کہ وہ ابوالحسن علی بن ابی طالب  
 سے ہے وہ حسین سے و خاندان کے  
 میں دو ایستہ کیا جو قرنی سے  
 وہ ایستہ کیا وہ ابراہیم سے





پیشام من سالم نے کہا وہ بات  
دیر کے مخلوق کی مانند سمجھا جو  
نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ اس سنہ  
ایک سنہ ہے لیکنوں کی طرح  
نور جمع ہے کہ جو کوئی طرح نہیں ہے  
کہانی ہے کہ کہا وہ سالم نے  
یہ دو فہم کے ہیں کہ سنہ کا نہیں ہے  
سے بدایا ہے اور

عارف ہی قرآن کے اور نگاہ رکھتے تھے علم مقبول میں فقیہ  
ہو احکام قرآن کے عالم بنے سنن اور اوسکی طریقوں کی اور  
پچانتے تھے حدیث کی صحیحہ اور سقیم کو اور نسخ و منسوخ کو اور عا  
ٹھے اقوال صحابہ اور تابعین کے احکام حلال و حرام میں اور  
میر علی بن عبد اللہ کفوی سے کہ وہ حکایت کرتے تھے کہ محمد بن  
جریر جالینس برس تک ہر روز چالیس ورق لکھتے ہی اور کہا  
ابو حامد اسفرانی فقیہ نے کہ اگر کوئی سفر کرے چین تک اسے  
کہ اوسکی تفسیر محمد بن جریر لے تو اوسنو کچھ بڑا کام نہیں کیا  
تھو مٹی محنت میں بڑی دولت لی اور ایسے ہی بات فرماتے  
کہ مضمون اوسکا یہی ہے اور امام الائمہ ابن خزمیہ نے کہا ہے  
روئی زمین پر کوئی علم میں ابن جریر سے زیادہ نہیں میں کہتا ہوں  
کہ جو انصاف چاہو اوتکے تفسیر و بیچے اور آیات صفات اور  
علو کے مقام میں نظر لے کے کہ اوسمیں سے اللہ تعالیٰ کا قول  
ہے تھم استوی الی السماء کہ نقل کیا انہوں نے بیح  
بن انس سے کہ استوا یعنی ارفع ہے اور اس آیت کو ذیل میں  
کہ ہے عسی ان یبعثک بمقام محمود کہ بٹھالیے گا  
اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی سابقہ عرش پر و  
کی یہ مجاہد سے کہ روایت کی انہوں نے کسی شخص سے پہلے کہ

۱۔ ادا کرنے اور ادا کی سابق  
 ۲۔ کیا وہ تو کہہ جا چھو باقری  
 ۳۔ کہ اسے ادا و دوز کی بات کو  
 ۴۔ یہ مطلب نہیں کہ احکام کا لفظ بول  
 ۵۔ دوسری جگہ لکھا ہے  
 ۶۔ میں کہہ رہا ہوں کہ احکام کا لفظ بول  
 ۷۔ کہ احکام کا لفظ بول  
 ۸۔ کہ احکام کا لفظ بول  
 ۹۔ کہ احکام کا لفظ بول  
 ۱۰۔ کہ احکام کا لفظ بول

چار اور دو  
 نین چار تو شاید جسم  
 تمام چار اور دو رکات یا میت  
 مراد ہے اگر حیوان و ذوق غفلت  
 اس کتاب کا لکھنے والا تھا ہے  
 نہ یوں کہوں کیا کہ جو شاعر  
 سلام ہے کیا وہ دوست کے جلوہ  
 ہوا کہ شاعر

انجی طرح کی بیعت  
 جبکہ کتاب قرآن الہی نے اس کی نظمیں  
 صاف بیان ہیں اور اپنے پہلو اور  
 پیر بابو کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ  
 احسن اور میں روایت کرتے  
 ہیں محمد بن عبد الجبار سے وہ  
 صفوان بن یحییٰ سے اور وہ محمد بن  
 یحییٰ سے

کوئی فرقہ اہل اسلام سے اسکا منکر نہیں سنے کہ بھڑکئی ہے یہاں  
 اوں سب کی نزدیک کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہے اور سو اچھے  
 کوئی اسکا منکر نہیں اور کتاب البصرہ میں کہا ہے جو اوں کی  
 تصنیف ہے کہ قول محقق اوں علمون میں جو ثابت ہو صفت  
 الہی میں آیت سے اور حدیث سے جیسے خبر دی اللہ تعالیٰ نے  
 کہ وہ سیمع اور بصیر ہے اور اس کے اتہ ہیں چنانچہ فرمایا ہے  
 بل یلاہ مبسوطان اور خبر دی کہ اسکا منکر ہے چنانچہ  
 فرمایا ویقی وجہ مریث ذوالجلال والاکرام اور خبر  
 دی کہ اسکو قدم ہیں چنانچہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ کہہ دو یگا پروردگار قدم اپنا یعنی دو زنج میں اور خبر  
 دی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ملاقات کر یگا وہ اور ہوتا  
 ہوگا اور خبر دی کہ وہ اور تراتے آسمان دنیا کی طرف اور خبر  
 دی کہ اسکو اونگلیاں ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے کہ کوئی دل ایسا نہیں جو دو اونگلیوں میں خود چرن کر اونگلیوں  
 سے پھرے کہ یہ سب معانی کہ جن سے وصف کیا گیا وہ تعالیٰ  
 اور مانند اس کے جنہ اور صفات ہیں کہ وصف کیا اللہ تعالیٰ  
 نے اپنی ذات پاک کا کہ حقیقت ان علون کی نہیں ثابت ہو  
 فکر سے اور حسوکتی سے بنا جائے کوئی اور کا منکر نہیں بھرا جاتا

نے کہا کہ مجھ سے ابو قحطہ محمد بن  
 حباب کہا کہ میں اونکو ابو یحییٰ  
 علیہ السلام باس لیجاؤں میں  
 اوں سے اوں مانگا اونہوں نے  
 مجھ کو اوں دواہ داخل ہوئی اور  
 نے  
 نے کہا میرا پر  
 انا او بیایا خواستہ او الحسن  
 علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کہی  
 اور او بیایا خواستہ وہ فتح  
 جبکہ کوئی نے منافس ہو مانگا  
 ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور  
 کوئی نے منافس ہو مانگا  
 ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور

فرمایا ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور  
 کوئی نے منافس ہو مانگا ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور  
 ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور  
 ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور وہ بیایا خواستہ ہے اور





جہلا۔ کم و کم تسخط الخلیل یفعل بسمع وهو کجس الصنع  
فضلا۔ کیف یفعلی جھون من لیس بد سری۔ مرضی  
عنه من علی العرش ام لا۔ ممتحرم اور ترجہا  
اول کا اردو میں یہ ہے ابیات سب ہیں تقریضیں تجھے  
میرے خدا پر سب تو ہے سزاوارثنا مہ خواہ نعمت دیو  
یا دیو عذاب مہ ہر طرح ہر حمد تجھ کو ای جناب مہ جو کہ ہے تو  
جاستا کرتا ہے دو مہ اور سنتا ہر سہ ہونگی گفت و گو و جن  
سے کوئی سُن سکتا نہیں مہ تو ہی سنتا اوُس جگہ سے بالیقین  
اور ابیات ثانی کا ابیات اسی گہ گار تو مال کر۔ تو کیا  
تک بیگا ایسا نڈر۔ کب تلک تو گہ کر گیا جہلا۔ جیل کی کبتلک  
ہو تجہ پہ بلا۔ دوست کو کب تلک کر گیا خفا چکا ہر فضل دنا  
ہوتا۔ سو دین کیونکر وہ آنکھیں غفلت میں۔ اور رہیں کب  
تلک جہالت میں۔ جو بچا میں کہ وہ خدائے کریم ذات خشکی  
ہر بعرض عظیم ہمسرا رضی ہے یا خفا ہے وہ۔ کب جہلا آوے  
نیز ایسوں کو۔ تمام ہوا مضمون اذکا۔ ایک سو چالیس  
امام حاکم رئیس احضار میں فقہ اور حدیث میں یغی ابو جعفر  
احمد بن محمد بن سلامہ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ انہی عقیدہ  
میں ذکر کرتے ہیں سنت اور جماعت کا اقتضا کلت کا مذہب ہے

یہ صفتوں کی ایک جگہ سے ہیں حد تک  
 اور حد تک سے ہیں حد تک  
 سے زیادہ ان ہم اور کو وہ وہ وہ  
 اس کے لئے کو اس کے لئے وہ وہ وہ  
 ایک ہو جائے کہ وہ وہ وہ وہ وہ  
 شخص سے جو وہ وہ وہ وہ وہ وہ  
 سو وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ  
 وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ

موافق جیسے وہ جیفہ اور ابوسف اور محمد بن حسن جہم اللہ تھا  
 علیہم السلام کہ ہم اللہ تعالیٰ کو توحید میں کہتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں  
 کہ اللہ ایک ہے کوئی شریک نہیں اس کا اور نہ کوئی شے اس کا  
 مثل ہمیشہ اپنے صفوں میں قدیم رہا ہے قبل پیدا کرنے اپنے  
 مخلوق کے اور قرآن کلام اللہ کا ہے اسی سے شروع ہوا ہے  
 کیفیت کو اور اس نے کہا ہے اور امارا اس کو اپنی نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر بطور وحی کے اور تصدیق کی مومنوں نے اس کی  
 پیروی سے اور یقین کیا کہ وہ اللہ کا کلام ہے حقیقت میں  
 اور مخلوق نہیں ہے اور جس کو اس کلام پاک کو سنا اور  
 کہا کہ وہ کلام بشر کا ہے وہ کافر ہوا اور دیدار فرشتہ آثار پروردگار  
 کا حق جنت والوں کو لئے بنیہا حاطہ اور تیفیت کو اور جو ہم  
 دار ہو ہم ان صفوں میں سے صحیح طور سے رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم سے سو وہ ویسا ہی ہے جیسا حضرت کو فرمایا  
 اور معنی ان سب کو وہی ہیں جو اپنے ارادہ کیا ہم اس کی  
 تاویل کر کے دخل نہیں دیتے اپنے رائے اور اسلام کا قدم  
 نہیں جتا مگر ان سب باتوں کی تسلیم پر اور ان کو قبول کرنے  
 پر ہر جس نے تصدیق کیا اس امر کا جو علم میں نہ آوے وہ فنا  
 نکی سب سے تسلیم کو اس کی سمجھنے کو وہ توحید کے خالص ہے

مشاہیر جہنم سے اپنے اور دنیا  
 میں اور یوں میں ہے کہ ایک اور  
 وفاق نے روایت کی اس کی  
 وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 سید سے وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 علیہ السلام سے وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ اللہ عزوجل سے وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 عن سابق اپنے جہنم ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر  
 کہ وہ ایک سے وہ جہنم بن کر

تمام رضا علیہ السلام صحیح ہے اور ہمارے  
 بیان کے بھی بعض علماء نے  
 یہ بھی کہا ہے کہ یہ حقیقت میں  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات میں ایک  
 اور اس کے بعد میں وہ ہے فہم  
 وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ وہ

وہ علی بن بعد سے وہ دراصل  
بن یسکان سے وہ بعد اس  
نزدیکی کی اپنے پاس سے وہ دراصل  
اور پھر اس کا علی بن ابی طالب سے  
دیکھنے کا اور شوق پھر اس کا  
بعد اور مزہ تو ہی نہیں ہے  
اور اس کی زندگی کی اس کا













منہ میں کچھ کلمہ  
 عرش پر ہوا ہے دوسری  
 خوف سے استغوا کا انکار کیا تمام  
 جو کلام مولوی صاحب کا بالحدیث  
 اور یہاں سے غفلت کے پر سے  
 بن صفوان جو سب غیبی اور

چیزیں وہ ہیں جن کا اہل اسلام حکم کر رہیں اور بنا دیا گیا ہے  
 ہیں اور رد اور کتے ہیں اور یہی جانتا ضرور ہے کہ استغوا  
 کو استیلا وغیرہ کے معنوں میں لیتا درست نہیں اور یہ جتنے  
 چیزیں ہم نے ذکر کیں ان سب کے ہم قائل ہیں اور یہی ہمارا ہدف ہے  
 اور ہمارے تین اثبات ہی نے توفیق دی ہے اور ذکر کیا اور  
 نے اس کتاب میں ایک باب اس مضمون کا کہ آیا جائز ہے یہ  
 کہنا کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے یہاں تک کہ کہا اختلاف  
 کیا ہے لوگوں نے انہیں سترہ قول تک اور ہی ہیں ہیں اہل  
 اور اصحاب حدیث کہ انہوں نے کہا ہے کہ وہ تعالیٰ جسہ نہیں  
 اور نہ مشابہ کسی چیز کے اور وہ عرش پر ہے جیسے کہ فرمایا اَللّٰہُ  
 عَلَی الْعَرْشِ الْمُسْتَوِی - اور ہم اللہ سے اگو بڑکریات نہیں کر سکتے  
 بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اوس فرما دیا ہے بلا کیف اور اوس کو وہاں  
 جیسے کہ اوسنے کہا خلقت میں ہی اور وہ اوترتا ہے آسمان  
 دنیا کی طرف جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور معتزلہ نے کہا ہے کہ استغوا  
 علی العرش یعنی استولی ہے اور معتزلہ کا قول ہے کہ ہاتھ سے مراد  
 نعمت ہے بجز ہی باعیننا سے مراد اوسکا علم ہے امام ذہبی نے  
 کہا کہ ابو الحسن اشعری نے کتاب جمل المقالات میں کہا ہے کہ من  
 و سجد ہوا اوسکو خط سے علی بن شادان کو کہ اوسنے لکھا سن میں

چیل ڈالنے کو جی چاہتا ہے اور  
 ابو غنیہ نے اوسکو کا فرمایا  
 کہ اسے کھون کا کس کا  
 کفر کے کھون کا کس کا  
 بدل دل کو اسکی بات نبائی اور  
 خباب محبوب جی کا حال  
 جو غنیہ الطالین میں ہے  
 اور اسے ادا ان میں  
 اور یہی دینی حدیث والی نادان  
 بن جنوں نے ہم پر ایسی تہمتیں  
 بوری ہیں اسے یا نا والو بیرون  
 صدی میں ہر قوموں کا رد ہوا  
 اور یہی ہوا اور اسکو جی  
 محبوب سجانی دھتکہ علیہ السلام  
 غنیہ الطالین میں صفوان  
 فقیرانہ واسے ہمیں صفوان  
 سے علاقہ رکھتے ہیں وہ لوگ  
 کان اسے ہیں کہ قرآن کریم  
 اندر سے نایا اور اللہ خود  
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی  
 نہیں بولا اور اللہ تعالیٰ کی  
 نہیں بولا اور وہ

اور مذہبِ حق کا نور میں تہا اور اس نے کہا ہے  
 صفتوں کا انکار میں ایک کتاب اس کی  
 سلیم ہے جو نے اس کو قیل کیا تمام  
 سید عبدالقادر جیلانی کا یا اعلیٰ  
 محبوب پاک کے کلام کا فیض جاری  
 دو پر عیشہ جاری ہو

آسمانوں سے اور امانت من فی السماء سے سب آسمان مراد  
 نہیں ہے بلکہ مراد اس سے عرش ہے کہ وہ سب آسمانوں کا  
 ہے تم دیکھتے نہیں کہ اللہ عزوجل نے ذکر کیا آسمانوں کا اور فرمایا  
 وجعل القمر فیہن لئلا یغرض عنہن اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ چاند  
 ان سب آسمانوں میں بہرہوا ہے اور چاند ان سب آسمانوں  
 میں ہے یعنی فی اس مقام میں مجھے علی ہے اور ہم نے دیکھا سنا  
 کہ وہ سب اپنی ہاتھ اٹھاتے ہیں آسمان کی طرف جب عاکرے  
 ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس عرش پر ہے جو آسمانوں کی اوپر  
 غرض اگر اللہ تعالیٰ عرش پر نہ ہوتا تو وہ اپنے ہاتھ نہ اٹھاتا  
 عرش کی جانب کو جیسے وقت دعا کو وہ زمین کی طرف ہاتھ نہیں  
 جھکا کر ایک فضل من کہہ کہ مقفلہ اور چمید اور حروریہ کہتے ہیں  
 کہ الرحمن علی العرش استوی کو معنی غالب ہوا اور مالک ہوا  
 اور اقرار کیا انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اور  
 انکار کیا اس کا کہ وہ اپنے عرش پر ہی جیسا کہ اہل حق نے کہا ہے  
 کہ وہ عرش پر اور بعضوں نے استوا کو معنی قدرت کہا ہے  
 غرض اگر یہی معنی ہو تو عرش اور ماسوا عرش میں کچھ فرق  
 نہ ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے یہاں تک کہ  
 نجاسات اور خس و خاشاک پر اور چنے چیریں عالم میں ہیں

بین بائین طبعی کا قصہ ہے کہ کچھ  
 بین بائین طبعی کا قصہ ہے کہ کچھ  
 بین بائین طبعی کا قصہ ہے کہ کچھ  
 بین بائین طبعی کا قصہ ہے کہ کچھ

کہ ہم پر ہے اور چمید اور حروریہ کہتے ہیں  
 کہ الرحمن علی العرش استوی کو معنی غالب ہوا اور مالک ہوا  
 اور اقرار کیا انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اور  
 انکار کیا اس کا کہ وہ اپنے عرش پر ہی جیسا کہ اہل حق نے کہا ہے  
 کہ وہ عرش پر اور بعضوں نے استوا کو معنی قدرت کہا ہے  
 غرض اگر یہی معنی ہو تو عرش اور ماسوا عرش میں کچھ فرق  
 نہ ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے یہاں تک کہ  
 نجاسات اور خس و خاشاک پر اور چنے چیریں عالم میں ہیں

آسمانوں سے اور امانت من فی السماء سے سب آسمان مراد  
 نہیں ہے بلکہ مراد اس سے عرش ہے کہ وہ سب آسمانوں کا  
 ہے تم دیکھتے نہیں کہ اللہ عزوجل نے ذکر کیا آسمانوں کا اور فرمایا  
 وجعل القمر فیہن لئلا یغرض عنہن اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ چاند  
 ان سب آسمانوں میں بہرہوا ہے اور چاند ان سب آسمانوں  
 میں ہے یعنی فی اس مقام میں مجھے علی ہے اور ہم نے دیکھا سنا  
 کہ وہ سب اپنی ہاتھ اٹھاتے ہیں آسمان کی طرف جب عاکرے  
 ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس عرش پر ہے جو آسمانوں کی اوپر  
 غرض اگر اللہ تعالیٰ عرش پر نہ ہوتا تو وہ اپنے ہاتھ نہ اٹھاتا  
 عرش کی جانب کو جیسے وقت دعا کو وہ زمین کی طرف ہاتھ نہیں  
 جھکا کر ایک فضل من کہہ کہ مقفلہ اور چمید اور حروریہ کہتے ہیں  
 کہ الرحمن علی العرش استوی کو معنی غالب ہوا اور مالک ہوا  
 اور اقرار کیا انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اور  
 انکار کیا اس کا کہ وہ اپنے عرش پر ہی جیسا کہ اہل حق نے کہا ہے  
 کہ وہ عرش پر اور بعضوں نے استوا کو معنی قدرت کہا ہے  
 غرض اگر یہی معنی ہو تو عرش اور ماسوا عرش میں کچھ فرق  
 نہ ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے یہاں تک کہ  
 نجاسات اور خس و خاشاک پر اور چنے چیریں عالم میں ہیں





یہاں تک کہ اس کے لیے کسی اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے

ابن نورک نے یہی قول بعینہ پیراؤں کے آخر میں کہا کہ یہی تحقیق ہے  
 جو ان کے قول سے ثابت ہے اور وہ اس کے اصول کو معتقد ہیں  
 جو تو اہل حدیث کے اصحاب حدیث کے اور اس کے اصول کو معتقد ہیں  
 کہا حافظ ابو العباس احمد بن ثابت طرفی نے کہ میں نے ابو الحسن  
 اشعری کے کتاب میں پڑھا ہے جس کا نام ابانہ ہے اور ان کے دلیل کو  
 جو ثابت استواء میں کہ ان میں سے ایک یہ دلیل ہے کہ اہل اسلام  
 جب غلبہ ہو تو زمین اللہ تعالیٰ کی طرف اور رجوع کرتے ہیں اور  
 جانب تو کہتے ہیں یا ساکن العرش اور اپنی قسم میں کہتے ہیں کہ قسم  
 ہے اور کسی ہر سالوں آسمان کو پر دے پر سے طرفی نے کہا یا خود  
 ہر اس حدیث سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ  
 تعالیٰ نے سات آسمان بنائے ہے پر اختیار کیا اور ان کے بلندی تمام  
 کو اور سکونت کی وہاں اور امام ابو القاسم قشیری نے کہا اہل  
 سنت کے بیان میں کہ ہمیں انتقام کیا انہوں نے یعنی ابو الحسن اشعری  
 نے مگر سب بات کا کہ ثابت کیا انہوں نے تقدیر کو اللہ کے ہاتھ  
 یعنی اسی سبب سے اہل بدعت نے انہیں ایذا دی اور ثابت کیا انہوں  
 نے صفات جلال کو اللہ تعالیٰ کے کوئی جیسے قدرت اور علم اور  
 اور سمیع و بصیر اور قادر و مدبر اور ثابت کیا کہ قرآن اور کلام  
 غیر مخلوق ہے روایت کی یہ اور اسے فرما دیا اور روایت کی وہ

یہاں تک کہ اس کے لیے کسی اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے

یہاں تک کہ اس کے لیے کسی اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے  
 آسمان تک پہنچنے کے لیے جو ایک اور جگہ پر جانا ضروری ہے



اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خط  
 لکھ کر بھیج دیا کہ اس خط میں  
 ہے کہ میں نے تم کو بھیجا تھا  
 کہ تم میری خدمت میں آ جاؤ  
 اور میری خدمت میں رہو  
 اور میری خدمت میں رہو  
 اور میری خدمت میں رہو

دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن

روہ نہیں کرتے اور اقرار کرتے ہیں کہ بیشک اللہ تعالیٰ اکیلا ہے  
 اگلا ہے جگانہ ہی نہ لایا ہے نہیں کوئی معبود سوا اوسکا اور اقرار  
 کرتے ہیں ہم کہ محمد بندے اوسکا اور رسول اوسکے ہیں اور اقرار  
 کرتے ہیں ہم کہ جنت سچ ہے اور دوزخ سچ ہے اور قیامت  
 آتی ہے کہ اوسین کی طرح کاشک نہیں اور اللہ اوستاد  
 قبر والوں کو اور اللہ تعالیٰ عرش پر بیٹھا ہے جیسا کہ اوستاد  
 خود فرمایا الرحمن علی العرش استوی اور اللہ کا نسب ہے جیسا  
 فرمایا ویسعی وجہ ربک ذو الجلال و الاکرام اور اوستاد  
 وہ ہاتھ ہیں جیسے فرمایا بل یلک الہ مابسوطان اور فرمایا ہا  
 خلقت بیدی اور اوستاد کی دو آنکھیں ہیں بلا کیف جیسے  
 فرمایا ہجری باعینا اور جس نے کہا کہ اللہ کے نام اوستاد کو  
 ہیں وہ گمراہ ہے اور اللہ کو علم ہے جیسے فرمایا انزلہ علیہ  
 یہاں تک کہ کہا کہ ہم عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ دلوں کو پہنچاتا  
 اور تمام دلوں کو اوستاد کی دو آنکھیں میں ہیں اوستاد کی دو آنکھیں میں  
 اور وہ آسمانوں کو ایک آنکھ پر رکھ لیا اور زمینوں کو  
 ایک آنکھ پر رکھ لیا کہ وہ اوستاد میں آیا ہے رسول صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم یہاں تک کہ کہا کہ ہم تصدیق کرتے ہیں تمام روایات  
 صحیحہ جو آئیں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اوستاد

دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن

دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن  
 دیکھو کہ اس کا علم کلام کیسے ہے بن

اور ترے کو باب میں آسمان و نما بر اور وہ باری تعالیٰ  
 آسمان پر اور ترک فرماتا ہے کوئی آئینہ والا ہے کوئی منت  
 طلب کر نہو الا ہے برخلاف اس کی جو اہل زینہ اور رضا  
 میں اور جس چیز میں اختلاف ہوتا ہے او میں ہم اپنے پروردگار  
 کی کتاب کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی سنت پر اور مسلمانوں کے اجماع کی طرف اور جو بتا  
 کہ اس قسم سے ہوا اور ہم قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور کیا قیامت  
 کو دن جیسے کہ اوسے فرمایا و جاء سربلت و اطلت صفا  
 صفا اور وہ نزدیک ہوتا ہے اپنے بندوں کے جیسا جاتا  
 ہے کہ فرمایا و سخن اقرب الیک من جبل الودید اور صبیح  
 کہ فرمایا اللہ دنی فسد لی مکان قاب قوسین او ادنی  
 اور ہم تجویز کرتے ہیں کہ چہرہ وینا ہر بدعتی کا جو اپنی بدعت  
 طرہ بلاتا ہوا اور تجویز کرتے ہیں دور رہنا اوس سے اور جو  
 دلیل لاوی اور باقون سے جو ہم نے بیان کیں اور جو باقی رہا  
 اول میں سے وہ تہور و تہور ابیان ہو گا۔ کہا امام نووی نے  
 کہ کہا ابن عساکر نے تامل کرو تم اللہ رحمت کرے تم پر کہ کہو کر کو  
 بیان کیا اور کیا واضح کر دیا انہوں نے اس عقیدہ کو اور  
 اعتراف اور اقرار کیا سب لوگوں نے اس امام کی فضیلت کا

اور علم حاصل کیا تمام اس علم کے باعث  
 ابن جبر اس علم کا فائدہ لے کر اپنے  
 حاکم کا حاصل کیا تمام اس علم کے باعث  
 ابن جبر اس علم کا فائدہ لے کر اپنے

نجاتنا ہی علم سے اور امام ابو یوسف  
 سے روایت کر کے علم کا علم  
 یعنی تہذیبی سے طلب کیا اور امام  
 شافعی نے فرمایا کہ اگر  
 علم کا علم والوں کو عرض میں ہے  
 کہ اگر یوں سے اور جو دن سے  
 جہاں اور کہا جاتا ہے کہ امام  
 اوس شخص کی جس نے قرآن اور  
 حدیث کو یاد کیا اور بدعت و افول  
 کا علم کی طرف نہ کیا اور امام شافعی  
 سے سوال کیا کہ کیا بدعتی کو  
 سے تو اس کی قیامت میں اس سے

کی جگہ پر تو ہی امام شافعی نے  
 بیان کیا کہ امام شافعی نے  
 بیان کیا کہ امام شافعی نے  
 بیان کیا کہ امام شافعی نے



[illegible]

دین من سرور اے اے  
 کہ نبی اکبرؐ کے پاس  
 کہ کافری اور بدعتی  
 علم کلام والو نہیں  
 مخالف ہوئی اس  
 پوچھی عقلین کی ہیں  
 وہ دین من سرور  
 وہ دین من سرور



اوسکی رسول پر اور پیچھے چلتے ہیں وہ مقررہ اور جہیہ کے فرعون  
باطل کے ستم اور ان کے باتون سے قریب نہ کہنا اور گمراہ خفونا اور ان کے  
لغو باتون اور خرافاتون سے اور لازم پکڑنا اللہ اور رسول کی پیروی  
کو اور سلف صالح کو اقتدار کو خواہ مخدین بہون یا مستکلمین بہون اللہ  
تعالیٰ ہمارا حشر اپنی کمرساتہ کرے قیامت کو دن اور بجا و عہد کو  
زیادتی کرنیوالوں کے تاویلون سے اور بدل سدل کرنیوالوں کے  
دہوکون سے ای رب العالمین **اے سوسے پتیا لیس** - علامہ  
ابن غانم مقدس سے ہیں کہ روایت کی اُوت سے قاضی ابوالحمد  
عسّال نے کہا انہوں نے شترقل من یفہم عنی ما قول ۛ  
اقصر القول مشرحہ لطول - ثم غامض من دونہ - ضربت واللہ  
اعناق الفجول - یعنی آیات جو میں کہتا ہوں وہ سن لو دوستو  
شرح اسکی طول ہے تم سن رکھو - اور کی باتون سے انہیں  
کرنہ اوسکی غیر پرہیز گز نظر - سیکڑون کو کر دیا میں نے خموش  
بجنگی دہلین تہا بہت لڑنے کا جوش ۛ پھر اسکے بعد کہا شعر  
کیف تدری من علی العرش استوی - لا تفل کیف استوی  
کیف النزول - کیف تحسکی ام تری کیف تری - ولعمری لیس ذرا  
الا الفضول - ہولا این ولا کیف لہ - دہو رب الکیف عال  
ان یحول - ہوفوق الفوق لا فوق لہ - دہو فی کل النواحی لا یزول

دوسری جگہ پر  
 میں کہ چکر کیا علم کی بنا اس کو امام  
 شافعی اور امام مالک اور امام احمد اور  
 سفیان نے اور سب اگلے حدیث  
 والوں نے حرام سمجھا ہے اور امام  
 احمد بن حنبل اس بات میں بہت  
 بڑے ہوئے ہیں یہاں تک کہ وہ  
 نے حارث صاحبی کو چور دیا کہ وہ  
 وہ درویش اور یہ گار فتنے کو کہ  
 نے ایک کتاب نبی  
 تھا امام احمد

[illegible]

اور  
سفر کے ہیں بکول  
دکانوں میں بکول  
تو یہ ہیں قرآن اور حدیث میں سے  
پہلے کہ یہ ہیں جس جگہ جالوں کا مکان  
ہوئے دیہاتوں کے لئے کہ وہاں  
البتہ اور نقل و نقل کے لئے  
غرض رو کر یہ جگہ









ہم تو بنیں مخلوق  
 ہم بنیں اس لئے اور ان کو بنانے  
 میں یہ جارا ہونا مخلوق ہے اور ان کو بنانے  
 میں یہ جارا ہونا مخلوق ہے اور ان کو بنانے  
 میں یہ جارا ہونا مخلوق ہے اور ان کو بنانے

ابلی اہل لغز اور باکے بیان میں اور کتاب عورتوں کو دربر میں  
 جماع کرنیکی حرمت میں اور کتاب المعری والمعرى اور کتاب القنر  
 اور کتاب الطب اور کتاب عقوبات الذنوب اور کتاب اثبات  
 الرویۃ یعنی اللہ کو دیدار کے بیان میں اور کتاب غرض النظر  
 اور کتاب دخول الحکام اور کتاب تادیب الزوجات اور ان  
 تصانیف بلاد مغرب اور شام اور مصر اور عراق اور خراسان  
 اور اصبہان میں خوب پھیلی اسلئے کہ جو شخص ذیل تمام زمین کے  
 کناروں سے حج کو آتا تھا وہ ان سے فیض پاتا تھا تمام ہوا جو  
 مضمون ذہبی نے ذکر کیا ان کا اللہ ان پر رحمت کرے  
 ایک سے اڑتالیس۔ امام حافظ ابو بکر اسمعیلی میں کہ ان سے  
 ذہبی نے اپنی استاد سے روایت کی کہ کہا انہوں نے خبر دی  
 کہ اسمعیل فرما نے کہا خبر دی ہم کو میرے باپ محمد بن قدامہ نے  
 کہا خبر دی کہ ابوالعباس مسعود بن عبد الواحد ہاشمی نے کہا  
 خبر دی ہم کو سعد بن یسار حافظ نے کہا خبر دی ہم کو علی بن محمد  
 جرجانی نے کہا خبر دی ہم کو حمزہ بن یوسف سہمی نے کہا خبر دی  
 ہم کو ابوبکر احمد بن ابراہیم اسمعیلی نے کہا انہوں نے رحمت کرے  
 اللہ تعالیٰ ہم پر اور تم پر جان لو کہ مذہب اہل سنت کا اور مذہب  
 اہل حدیث اور جماعت کا اقرار کرنا جو اللہ کا اور فرشتوں اور

نے ان کی بات کو بدل کر نقل کیا امام  
 شمس الدین سیبانی نے اس سے  
 کلام احمد کے بیسے صلاح و  
 کہ میرے باپ کو خبر ہوئی کہ ابوبکر  
 ان کی زبانی یوں نقل کیا ہے  
 کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ قرآن کو جو  
 میں ۳۷۵  
 یہ خبر دی امام احمد نے ابوبکر  
 کو بلا بھیجا وہ آیا تو اس سے روایات  
 میں یہ خبر دی کہ ابوبکر نے کہا تھا کہ قرآن  
 عظیم میں آیا اور کانٹا نہیں مسوا  
 لگا کہ میں نے آپ سے کہا اور یہ کہ

خلفائے نبیین سے امام احمد نے کہا  
 کہ میں نے کہا کہ قرآن کو خبر ہوئی  
 کہ میں نے کہا کہ قرآن کو خبر ہوئی  
 کہ میں نے کہا کہ قرآن کو خبر ہوئی  
 کہ میں نے کہا کہ قرآن کو خبر ہوئی



[illegible]

ہر دور وہ اس کا دوسرا نام ہے اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں  
 اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں  
 اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں  
 اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں اور اس سے پہلے پرانے نام ہیں

اور انہی لوگوں کے اور طبقہ والوں سے اور  
 تالیف کی ہیں انہوں نے بہت مفید کتابیں کہ انہی میں سے  
 ہے کتاب السنہ اور انہی میں سے کتاب الغلطہ اور کتاب التوحید  
 اور کتاب رد الماثر ایک سے چار اس امام حافظ ابو القاسم  
 طبرانی سلیمان بن احمد بن ایوب بن جواہر بن امین اور  
 کہ انہوں نے اپنی کتاب السنہ میں کہا ہے باب اس بیان میں  
 کہ اللہ تعالیٰ اپنے عرش پرستوی ہے اور وہ خلق سے جدا ہے  
 پھر روایت کی ابی رزین کے حدیث کہ میں نے عرض کی یا رسول  
 کہاں تھا پروردگار چار چار آخر تک اور حدیث عبد اللہ بن خلفہ  
 کی عمرو سے اور حدیث ابدال بن جہین یہ مضمون ہے کہ اللہ  
 پاک کا عرش اون جھلی کبروں کے پیٹ پر ہے اور اللہ پاک اس  
 عرش کو اوپر ہے اور سوا اس کو اور روایتیں بیان کیں ہیں  
 کہ کہا روایت کی ہم سے محمد بن یحییٰ بن مسکد رنے کہ کہا ہم سے عمر  
 بن مسعود کہ بیان کیا ہم سے عبد اللہ بن ادریس وہ لیث  
 و مجاہد سے اس آیت کی تفسیر میں عسی ان یبعثنا ربنا  
 مقاماً جوداً کہ کہا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم کو اپنے ساتھ عرش پر بٹھا لیا اور اس حدیث کا اگر غور  
 بیان ہو چکا ہے اور یہ بھی اور ہو چکا ہے کہ یہ بات ثابت ہو چکی

جو اس سے پہلے کہ اس  
 عقیدے پرست گئے ہیں اب پرست  
 بنی قریظہ سے لکھا جائے کہ قرآن  
 مخلوق نہیں ہے بلکہ صاف  
 لکھا جائے کہ اس پرستوں صاف  
 سے عقیدے پرستوں  
 جو اس سے پہلے کہ اس  
 عقیدے پرستوں پرستوں  
 سب اس کی بولی ہوئی ہیں جبکہ  
 سب اس کے لئے کا اقرار کیا ہے  
 اس کے لئے کہ اس پرستوں  
 کا قول رد ہو گیا اور اس پرستوں  
 کا قول اس کے جی میں ہے  
 کہ قرآن اللہ سے تھا اور فریق ہے

علمین ہمیشہ سے تھا  
 ایسا نہیں ہے کہ قرآن ہمیشہ سے تھا  
 مگر اس پرستوں سے  
 مگر اس پرستوں سے  
 مگر اس پرستوں سے  
 مگر اس پرستوں سے

[illegible]

قول ہے کہ یہ سب کو  
 ثابت ہو گیا کہ اس کی ذات میں  
 سے نئی حالت ظاہر ہو کر وہ حالت پہلے  
 ایک نئی حالت محال ہے جب تک  
 یہ بی بیات ہوئی اب اس کی صفات  
 بیات ثابت ہوئیں گی ایسے تمام  
 کے لئے کہ ان کی صفات میں  
 کوئی عیب نہ ہو  
 مگر یہ علیہ السلام سے نہیں بولا  
 نہایت ہی وہ بد مذہبوں والا تھا جو  
 خلقت کو پیدا نہیں کیا نہایت ہی  
 پیدار کو انہوں نے اس کا صاف مطلب  
 کہ اس طرح خلق کو پیدا کرنا  
 ہمیشہ سے ہوتی اور اس قدرت  
 کو اب قائم کیا اسی کی قدرت  
 اور اس طرح کی بی بیات

بے شک کلام والوں نے بہت بڑا محال سمجھا ہے۔  
 فرشتوں اور فرماؤں سے  
 پہنچی فرماؤں اور آوازوں سے  
 لی اور قدرت کو غلام کر لیا ہے  
 دیکھنا سننے کی قدرت مجھ سے  
 کی قدرت





وہی ہے جو کہ اس کے لئے ایک نیا عالم بنا دے گا۔



اگر کوئی کہے کہ یہ ایک عجیب بات ہے تو جان لے کہ اس مقصد میں کسی طرف سے غلطی نہیں ہوئی ہے اور نہ ہی اس کا کوئی تکیہ ہے کہ وہ اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو

شام اور عراق میں تو مسمیٰ اس کے ہی ہیں کہ سلطنت اور حکومت  
 اس کی دونوں جگہ ہے یہ ہرگز مراد نہ ہوگی کہ اس کی ذات دونوں جگہ  
 ہے لیکن یہاں ہی اللہ کے معنی معبود ہیں تو مراد آیت یہ ہوگی کہ  
 عبادت اس کی دونوں جگہ ہوتی ہے ہرگز کوئی کہے کہ مادیوں  
 من بخوی ثلاثہ الاھو را بعلہ میں تم کیا کہتے ہو تو  
 کہا جاوے گا کہ ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ہونا کئی طرح ہوتا ہے  
 ایک تو دس دس دوسرے صحبت سے تیسری طرح سے چوتھے علم سے  
 عرض بیان مرا وہاں سے نزدیک ساتھ ہونا اس کا ہے علم سے  
 ملتی ہے کہا اگر کوئی کہے کہ ہمارے ہاتھ اوٹھانے کا آسمان  
 کی طرف کیا معنی ہے اور اللہ تعالیٰ تو خود فرماتا ہے واللہ  
 الصالحین فی فہم تو ہم کہنے کا وہی اس کی یہ ہے کہ رزق سب  
 بندوں کے چونکہ آسمان میں ہیں تو جائز ہوا ہاتھ اوٹھانا ہرگز  
 کہ طرف دعا کی وقت اور یہ بھی جائز ہوا کہ ہمیں ہمارے اعمال  
 نیک بلند کئے جاتے ہیں اللہ کی طرف اس لئے کہ عمل کئے والے  
 فرشتوں کے مکان آسمانوں پر ہیں اور ملتی کو جواب میں کہا  
 جاوے گا کہ اگر ہاتھ اوٹھانے کا سبب یہی ہوتا کہ رزق سب کا  
 آسمانوں میں ہے اور عمل کئے والے فرشتہ وہیں سے ہیں  
 تو زمین کی طرف ہی ہاتھ جھکانا دعا میں روا ہوا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ

اس سے ملے اور کوئی تکیہ نہیں ہے کہ وہ اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو

کسی اور پر یہی فریاد کہ جس نے اس کی بات کی ہے وہ اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو اور نہ ہی اس کے خلاف ہو

ایک گروہ نے کہا ہے کہ یہ لکھی گئی اور درست نہیں لکھی گئی  
 والا اونہوں نے علم کلام والا کوئی لکھی گئی اور درست نہیں لکھی گئی  
 اور ابوسف نے فرمایا جسے علم کلام کو دیکھنا وہ یہ بین ہوا  
 اور جو وہی حق باتیں اس مقدمہ میں لکھی گئی ہیں انہی  
 فرمایا ہے کہ ان لوگوں نے نہ سہ سہاں جو ان کے  
 نے جو ان کے تو اس کے چپ کیا ہے تو اس کے چپ کیا ہے تو اس کے چپ کیا ہے

نانات اور معاش اور قوات کو زمین سے پیدا کرتا ہے اور ہم  
 لوگوں کے قرار گاہ بھی ہے اور ہم اوس سے بنے ہیں اور فرشتے  
 ہمیشہ ہماری ساتھ ہی رہتے ہیں زمین میں غرض آسمان کی طرف  
 ہاتھ اٹھانیکا سبب یہ نہیں ہے جو بلخی نے ذکر کیا بلکہ اسد تعالیٰ  
 نے ہر کو حکم کیا اپنے طرف ہاتھ اٹھانیکا اور اپنی طرف قصد  
 کرنیکا اور عرش کے سمت توجہ کرنیکا کہ وہ اوس کی اوپر سے  
 امام ذہبی نے کہا ابو الحسن طبری امام جلیل القدر ہیں مصاحب  
 اشعری کے اور اشعری سے انہوں نے علم حاصل کیا اور بہت  
 عمدہ اور ثری ثری تصنیفیں کیں جو ان کی وسعت علم کی خبر  
 دیتی ہیں ذکر کیا ان کو ابن عساکر نے طبقات ابی الحسن میں  
 کذباً منقہ می میں اور ان کے بہت تعریف کی اور کہا کہ میں  
 ان کے وفات کی وقت سے آگاہ نہیں ایک سو باون  
 امام حافظ ابو بکر احمد بن براہیم بن شادان ہیں انہوں نے کہا  
 روایت کی مجھ سے ایک ایسے شخص نے جس کو میں ثقہ جانتا تھا  
 اور میرے ساتھ میرے لڑکے ابو علی نے یہ روایت سنی  
 غرض راوی نے کہا کہ ہم غسل دیتے تھے ایک مردہ کو اور وہ  
 اپنے تخت پر تھا اور اوس نے اپنا کپڑا کھولا اور ہم نے سنا کہ کہتا تھا  
 وہ تقاسے اپنے عرش پر ہے اور وہ اکیلا اپنے عرش پر ہے

حاجہ شمس الدین علی بن ابی طالب نے فرمایا ہے کہ علم کلام میں جو کچھ  
 حاکم الشیخون نے فرمایا ہے وہ سب سچ ہے اور وہ سب سچ ہے اور وہ سب سچ ہے  
 اس کی گواہی ہیں جو انہوں نے فرمایا ہے اور وہ سب سچ ہے اور وہ سب سچ ہے  
 اور حدیث میں بہت جو کچھ ہے وہ سب سچ ہے اور وہ سب سچ ہے اور وہ سب سچ ہے

نہیں بناؤ تو اس کی حاجت نہ رہی اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے

کوئی اور اس کا سا بھی نہیں سو ہم لوگ الگ ہو کر اس بات کی وجہ سے پہر لوٹ کر آئے اور اس کو غسل دیا روایت ہے کہ نقل شیخ موفق الدین قدس نے کتاب صفات العلویین جو ابھی تصنیف ہے امام ذہبی نے کہا ابو بکر بن شادان نے اسی برس کی عمر میں انتقال فرمایا سنا بنوئی سے اور ان کے معاصرین سے اور وفات ہوئی ان کی سن چار سو چھپس میں اور وہ مکتلمین میں سے تھے اشعری کو طرعتہ پر اور بہت حدیث یاد رکھنے والی اور بہان کر نیوالے بہتے ایک سو تیرہ تھے امام غزالی السلام ابو الحسن علی بن عمر الدارقطنی ہیں کہ امام ذہبی نے اپنی سند سے ذکر کیا کہ روایت کی ہم سے احمد بن سلامہ نے ابی قاسم سے کہا خبر دی ہم کو ابو الفزین کاوش فی انہوں نے کہا کہ شعر پڑھا ہمارے اگر ابو طالب العشاوی نے ان کے اگر امام ابو الحسن دارقطنی نے ان شعروں کو پڑھا تھا حدیث الشفاعۃ فی احمد بن علی احمد المصطفیٰ سندہ فیہ فاما حدیث باقوالہ علی العرش الیضا فلا نخورہ فی امر و الحمد علی وجہہ ولا تدر خلونہ ما یفقدہ ولا تنکر و انہ قاعدہ ولا تجدد و انہ یفقدہ اور ان کا ترجمہ ہم فی البدیہہ روایت کرتے ہیں ابیات نبی کی شفاعت کی جو ہے روایت ہے

نہیں بناؤ تو اس کی حاجت نہ رہی اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے

نہیں بناؤ تو اس کی حاجت نہ رہی اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے اور اگر وہ کہے کہ میرے بھائی کا حال غلط ہے تو اس کا حال غلط ہے









ہونے لگا اور  
 سوانہوری لوگوں سے سب  
 کی باتیں سنو اور وہ قصہ سننے والا  
 وہ عالم کہلا یا اور وہ قفرون سے انبی باتوں کو  
 راضی ہو کر اور علم اور کا ان لوگوں پر  
 ظاہر ہو کر وہ پہچانے کہ یہ لوگ  
 خلق سے جدا ہیں اور وہ

غرض کہا انہوں نے کہ وہ تعالیٰ عزوجل صفت کیا گئے ہیں  
 اوسکا وصف معلوم ہے مجھول نہیں اور وہ مودہ ہے اگرچہ  
 درک نہیں اور دیکھنے کو سزاوار ہے اگرچہ نظر کے گہری میں  
 نہیں آسکتا اور وہ اپنی نزدیکی سے ایسا ہو جاتا ہے کہ گویا تواثر  
 کو دیکھ رہا ہے اور وہ تجھ سے ہا نہیں اور وہ بعید ہے اور  
 منقطع نہیں ستارہ اور دیکھتا ہے اور وہ اوجھی جگہ میں دیکھا  
 جاتا ہے اور عرش پرستوی ہے اور قلوب اوسکو پہچانتے ہیں  
 اور عقلیں اوس تک پہنچتی ہیں اور وہ ہر چیز گہری ہوئی  
 اور امام ذہبی نے کہا ہے کہ جو حدیث اوپر مذکور ہوئی مثلاً  
 اور مروی ہے بشر سے وہ راوی بن انس سے اور محفوظ ہے  
 اور کئی سندوں مروی ہوئی ہے چنانچہ روایت کیا ہے اوسکو  
 امام عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل نے کتاب الرد علی الجہمین  
 عبد الاعلیٰ قرشی سے انہوں نے روایت کی یونس سے اور ابو بکر  
 و خاوند روایت کی اپنی امالی میں حسن بن کرم سے انہوں نے  
 عمر بن یونس جہضم سے انہوں نے عبد اللہ سے انہوں نے  
 ابو ظبیہ سے انہوں نے عثمان بن عیمر سے انہوں نے انس  
 اور روایت کی یہ حافظ ابو احمد عسائی نے محمد بن عباس سے انہوں  
 نے ابی ایوب سے انہوں نے محمد بن ثنی سے انہوں نے عمر بن

خلق سے جدا ہیں اور وہ  
 لوگ عالم کہلائے اور وہ  
 یہ معلوم ہو کر کہ علم میں  
 کیا فرق ہے کہ وہ  
 لوگ ہے ان سے جب  
 پوچھا کہ علان  
 اور علان  
 علم عزالی سے تو فرمایا کہ وہ زمانہ میں  
 ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے کہ یہ لوگ  
 از قبیل ہیں یہ وہ لوگ  
 دین ہر تو نہیں جانتے  
 میں اسے پہچاننے سے  
 اور اپنے اپنے فعل سے  
 غلط فطرت میں نکالیں  
 سہ صیغوں کی تلاش میں زیادہ  
 غنت کی اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم  
 و غیرہ حدیث کی











یہ تمام ہونے والے ہیں اور ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے  
 یہ تمام ہونے والے ہیں اور ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے

اوسکی جہات کی ہیں کہ نہ زایل ہوئے ہیں نہ رائل ہون کی اور وہ ذات  
 مقدس اون سے ہمیشہ موصوف ہے اور وہ حیوہ ہیں اور علم  
 قدرت اور سمع اور بصر اور کلام اور ارادہ اور بقا اور دونو ہاتھ  
 اور مونہ اور دونو آنکھیں اور رضا اور غضب اور اسی طرح ابدی  
 پر رحمت کرے انہوں نے کتاب التعمید میں کہا ہے بلکہ اس سے  
 زیادہ کہا امام ذہبی نے کہ شہرت با قلا فی کی سختی ہے تعریف  
 سے اور وہ بصری ہیں کہ بغداد میں رہے اور وہ انہوں  
 قطیعی اور ابن ماسی سے سماع حدیث کیا اور سب لوگوں سے  
 زیادہ مشہور تھے علم کلام میں اور اون کی تصانیف بہت ہیں  
 مخالفین پر رد کیا ہے جیسے رافضی اور معتزلہ اور جہمیہ وغیرہم  
 میں یہ سب خطیب نے کہا ہے یہ وفات ہوئے اون کی سن پور  
 تین میں جیسے کہ عباس بن شیبہ کا انتقال ہوا سن تین سو  
 کے بعد اور شافعی کا سن دوسو کے بعد اور عمر بن عبد العزیز  
 سن ایک سو کے بعد اعدن سب پر رحمت کرے ایک سو ساویہ  
 امام اوستاد ابو بکر بن خوزنہ کا کہ ہیں کہ روایت کی اون سے  
 بیہقی نے صفات میں جو بیہقی کی کتاب ہے کہ انہوں نے لکھا  
 استوے بنے ملا ہے اور کہا اس آیت کی تفسیر میں ۱۱ منتقم من  
 فی السماء یعنی فوق السماء یعنی آسمان کے اوپر یہ دلیل

یہ بات معلوم ہے کہ ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے  
 یہ بات معلوم ہے کہ ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے

یہ تمام ہونے والے ہیں اور ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے  
 یہ تمام ہونے والے ہیں اور ان سے پہلے  
 جو ہونے والے ہیں ان سے پہلے

تو وہ لوگ قرآن اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے

لائے بہت سی اس کے اور پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے  
 کہ اپنے سعد بن معاذ سے فرمایا جب انہوں نے بنی نزیلہ کا  
 فیصلہ کر دیا کہ بیشک تم نے وہ حکم لگایا اور ان کے حق میں جو حکم  
 لگایا تھا اللہ نے ساتون آسمانوں کے اوپر اور پر لائی قول  
 ابن عباس کا جو آگے گزر گیا کہ ساتون آسمان سے اوسکی  
 کرسی تک سات ہزار پردے لڑ کر اور وہ ذات مقدس  
 اوسکی اوپر رہے امام ذہبی نے فرمایا ہے کہ اوستاد ابو بکر  
 نورک سب مستکملین میں افضل میں بعد قاضی ابی بکر کی تالیف  
 کی اور انہوں نے اصول دین میں اور فقہ میں اور معانی قرآن  
 میں قریب سو کتابوں کے اور ابن خلکان نے وفیات الاعبا  
 میں کہا ہے کہ وفات ہوئی اوسکی سن چار سو چھ میں ایک  
 اٹھاون امام ابو محمد بن ابی زید مالکی ہیں کہ انہوں نے  
 اپنے رسالہ کو اول میں کہا ہے کہ وہ تعالیٰ عرش کو اوپر  
 ہے اپنی ذات سے اور ہر مکان میں ہے اپنی علم سے امام  
 ذہبی نے کہا ہے ابن ابی زید بڑے امامون میں سے ہیں  
 کے اور شہرت اوسکی بیان سے متغنی ہے اللہ تعالیٰ نے  
 اون میں عقل اور دین اور ورع اور علم سب جمع کیا تھا اور  
 علم اصول میں اللہ تعالیٰ نے اوسکو بے نہایت کمال دیا تھا

کہ یہ لوگ قرآن اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے

وہ لوگ قرآن اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے  
 کہنے لگے کہ اس کا علم اور اس کی تعلیمات سے

ادنی رافضی ہووے اوہوں کا قصد کیا اگر وہ اپنے زیادہ وجہ تھی دس اور احمد کبھی کو انی کثرت نفع پیدا کرے اور اس کا مباح ہے بلکہ اگر

ذکر کیا اسکو ابن عساکر نے یسین کذب انقري فيما نسب الى الاشعري میں اور اون کے وفات کا ذکر نہیں کہا پیر میں نے پایا کہ اونہوں نے وفات پائی سن تین سو چھاسی میں قیروان ایک سو اون سٹھوں امام عبدالمدین محمد ابو اسمعيل نصار می شیخ الاسلام ہیں کہ انہوں نے اپنے رسالہ میں جیسے ابن ابی زید نے کہا ہے ویسا ہی لکھا ہے اور کہا کہ بہت سے شفرق اخبار میں آیا ہے کہ اسد ثعالی ساتون آسمان کے اوپر عرش کے اوپر ہے اپنے نفس نفیس سے اور وہ دیکھتا ہے جو تم عمل کرتے ہو اور علم و قدرت اور سماعت اور نظر اور رحمت اوسکی ہر مکان میں ہے امام ذہبی نے کہا ابو اسحق مشائخ طریقت میں معروف و مشہور میں اور حدیث کے بہت پر عالم تھے کہ صحیح کو سقیم سے خوب پہچانتے تھے اور انار سلف لغات عرب اور اون کے ختلاف کو خوب جانتے تھے اور تفسیر کتاب ورمعانی اوسکی اور اقوال مفسرین سے اور احوال قلوب سے خوب وقف تھے اور اون کی کرامات مشہور ہیں ورمعبدالقادہ راوی نے ایک کتاب جمع کی ہے اور اسکا نام مباح ممدوح رکھا ہے اور انہوں نے اون کے ترجمہ کو خوب لکھا ہے عون جو اس کتاب کو دیکھو وہ اون کے مرتبہ سے خوب وقف ہو جاوے

ہو رہا ہے اور اس کا قصد کیا اگر وہ اپنے زیادہ وجہ تھی دس اور احمد کبھی کو انی کثرت نفع پیدا کرے اور اس کا مباح ہے بلکہ اگر





میں نے اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے  
 اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے

وغیرہ سے اور وفات پائی انہوں نے سن چار سو و تین  
 ایک سو اکتھویں کہا صاحب کرمی نے اسے اپنے ہاتھ سے  
 عقیدے میں ہے کہ اوکو عقیدے یہ ہیں کہ اسراہی راستہ سے  
 خوش پر ہے اور سب جہی حیرین جاتا ہے یہی تہذیب کہ کہتے  
 اسکو اب لکھا ہوا پایا اسکو اول میں شیخ نقی الدین بن علی کے  
 خط سے کہ یہ عقیدہ ہے اہل سنت کا اور اسے صاحب ہدایت کا  
 ایک سو باسٹھویں امام ابو القاسم مہتہ العبرج بن شافعی  
 ہیں کہ انہوں نے اپنی شرح اصول فقہ میں بعد ان کے ان کے  
 کہا ہے الرحمن علی العرش المستوی والیہ یصل  
 الکلم الطیب والاعتق منہ فی اللہ ما یصل  
 قوت عبادہ کہ یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں کہ وہ تعالیٰ تعالیٰ  
 کے اوپر ہے اور علم اسکا مہکان کو کبر سے ہو سے ہے اور  
 روایت کی یہ عمر سے اور ابن مسعود اور ابن عباس اور ام سلمہ  
 اور تابعین میں سے ربیعہ اور سلیمان تیمی اور قتادہ بن حیان  
 سے اور یہی کہا ہے امام مالک اور ثوری اور احمد بن حنبل نے  
 کہا امام ذہبی نے کہ وفات پائی ابن ابوقاسم نے چار سو  
 اٹھارہ میں فور وہ امام تہہ اور حافظ تہہ ذکر کیا اور ان کا  
 نووی نے طبقات فقہاء شافعیہ میں اور تالیف کی انہوں نے

میں نے اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے  
 اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے

میں نے اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے  
 اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے





[illegible]

وہ ہوتا ہے اور  
جو وہ نہیں جانتا وہ نہیں  
اسد فرماتا ہے کہ ہم نہیں چاہتے  
مگر جو اسے چاہے جو سارے  
جہان کا مال ہے اور ان لوگوں  
نے لگایا کہ وہ اپنی جان  
اور نقصان اور نفع کا اختیار  
رہتی ہیں یہ بات اس کے کلام  
کی خلاف ہے اسد فرماتا ہے  
قل لا اِلهَ اِلَّا اِنْفِ

و لا خسر الا كما شاء الله  
ای محمدؐ کہد س کہ میں نہیں اختیار  
رکتا پی جان س کہ واسطہ  
کا نہ نقصان کا مگر جو اللہ چاہے  
اور اون لوگوں نے لکنا کیا  
کہ وہ اپنی کامیابی  
سب سے پہلے  
بغیر اس کے  
خود قادر بین اونیوں نے  
انہیں تین اللہ کا محتاج بنایا اور  
اسے سزا دین کہ اللہ کا  
وہ اس بات کو سزا دین کہ وہ  
سے اور اللہ فرمایا ہے کہ  
سب سے پہلے رہی منہ پر  
سب سے پہلے رہی منہ پر  
ات کو سزا دین کہ

اور وہ اس بات کو  
اللہ کے دو ہاتھ ہیں اور اللہ  
فرمانا ہے میں ہی اپنے پروردگار سے اور اسے  
دو فرماؤں گے منکرین کہ اللہ کی دو آنکھیں ہیں  
پہلے دیکھتا وہ کون سا منکر ہے اور دوسرے  
بات کر کے منکر ہیں جو خدا کا حکم  
صلی اللہ علیہ وسلم











جیتھتی کے محتاج بیان نہیں ہے اور وفات کی اونہوں نے  
سن چار سواٹھاون میں اور اونکا سن چوراسی برسکا تھا  
ایک سو سترو میں امام حافظ مغربا جو عمر بن عبد البر مالکی صاحب  
استغاب و تہمید کے ہیں اور سوا ان کتابوں کے اور نصایہ  
عمدہ اون کے بہت ہیں اونہوں نے جب موطا کے اس حدیث  
کی شرح کی یسنزل رتباً کل لیلۃ الی السماء الذی  
تو کہا یہ حدیث ایسی ہے کہ اسکی صحت میں کسی محدث نے  
اختلاف نہیں کیا اور اس میں بڑی دلیل ہے بہات پر کہ  
وہ تعالیٰ آسمانوں کے پرے عرش کے اوپر ہے ساتوں  
آسمانوں کے اوپر جیسے ایک جماعت نے کہا ہے اور سنت  
و جماعت کی محبت ہے مقررہ کے قائل کرنیکو اور یہ حدیث  
مشہور ہے عامہ محدثین کے نزدیک اور ایسی شہرت اور  
رکبتی ہے کہ زیادہ بیان کرنیکی ضرورت نہیں اور او کے  
خلافت بات جو قرار دی ہے وہ ہر کسی سلمان نے قبول نہیں  
کی نہ اوس کا اقرار کیا اور یہ بھی کہا کہ علما و صحابہ اور تابعین  
سے جن لوگوں نے تاویل کا ارادہ کیا اونہوں نے اس  
آیت میں مایہ کون من نخعی ثلثۃ الا اھو  
سابعصم میں کہا کہ وہ اپنے عرش پر ہے اور علم اوکا

جو خراسان میں حدیث والو کے ساتھ رہے، ان کے لیے ایک شریک  
موجود تھا کہ کلین تمام زبانیں مساکر  
اور ان کے بیانیہ حافظان عساکر  
اور ان کے بیانیہ حافظان عساکر  
اور ان کے بیانیہ حافظان عساکر

صفتی کی مخلوق پر افضلیت  
 پہنچی کہ کیا ہے کہ رسول اللہ  
 کیا ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے لئے اور حضرت علی  
 کے لئے شفاعت ہے بغیر اللہ کے  
 عند کسی کی ہر شے کہ اگر وہ  
 حکم اور اذن کی ہر شے شفاعت  
 کہ کوئی قول  
 کہ کسی حال میں شفاعت نہیں ہے  
 جو قبول کی جاوے گی اور ایمان  
 والوں کی حق میں جو عذاب

مٹاؤں میں پیدا ہو کر اور اس کی مائیں  
 کہ حافظ ابن عساکر دمشقی نے بیان کیا ہے  
 کہ یونان کے ایک بادشاہ نے ایک عورت کو  
 اپنی بیوی کے طور پر لے لیا اور اس کی  
 اور اس کے بچوں کے ساتھ اس کی مائیں  
 کی لائیں

لو لانا شاہ عبدالغفور  
 صاحب دہلی بستان الخیرین  
 دین کا امام اسماعیل صاحبی سنن کو محبوب ہیں  
 ہنرمیں یہ انوسے امام بنی سنی  
 اونیق میں یون کہنا ہے احمد نام  
 السید بن شیخ الاسلام ابو یحییٰ انصاری  
 ہر ایک کے کہونی وقت کہ جس علم کا  
 کوئی دی ہے کہ وہ فقیر کی علم  
 میں اور عبد ثونی یاد رکھیں کہ ان

ہر مکان میں ہے اور اس بات میں اون کے کسی ایسی نے  
 اختلاف نہیں کیا جس کا قول قابل حجت ہو اور یہ بھی کہا کہ اہل  
 سنت سب کے سب اقرار کرتے ہیں اون صفیوں کا جو کتاب و سنت  
 میں وارد ہوئی ہیں اور اونکو حقیقت کی ساتھ ثابت کرتے  
 ہیں نہ مجاز کے رو سے یعنی یہ نہیں کہتے کہ مثلاً ہاتھ کی قدرت  
 مراد ہے بلکہ حقیقت میں ہاتھ سے ہاتھ ہی مراد ہے مگر اتنا ہے  
 کہ اہل سنت اسکی کیفیت نہیں بیان کرتے اور جہمیہ اور معتزلہ  
 اور خوارج یہ سب کے سب ان صفیوں کا انکار کرتے ہیں اور انہیں  
 کسی صفت کو حقیقت پر حمل نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ جو ان کو  
 حقیقت جانے وہ مشبہ ہیں اور جو لوگ صفیوں کا اقرار کرتے  
 ہیں وہ ان جہمیہ وغیرہ کو نافیہ کہتے ہیں کہ نفی کرتے ہیں معبود  
 کی امام ذہبی نے کہا کہ یہ ابو عمر امام ہیں اہل مغرب کے اور بڑے  
 حافظوں میں ہیں اور بڑے اون اماموں میں ہیں جو قائم تھے  
 مذہب مالک پر وفات ہوئی اون کی سن چار سو تیرانوے  
 میں اور اسی سن میں حافظ مشرق ابو بکر خطیب نے ہی انتقال کیا  
 ایک سو اکتروین حافظ ابو بکر خطیب ہیں کہ روایت کی ذہبی نے  
 اون سے اپنی سند کو اور کہا کہ خبری ہکو اسمعیل بن عبد الرحمن  
 نے کہ خبری ہکو عبد اللہ بن احمد مقدسی نے سن چہ سو تیرہ میں

اور ذوق اور مخالف سب کے سب  
 مقبول ہی اونکو لایا ہے زندہ کا  
 سب سے شل جانتے تھے اور وہ بڑے  
 کے عقائد میں کی شک و شبہ اور  
 کی مہارت میں ہیں  
 وہ بڑے شیخ اور  
 سنی و شیعہ اور  
 انہوں نے سن چار سو  
 میں وفات پائی اونکو سن میں  
 میں وفات توں میں سے امام  
 عبدہ بن ہشام نے ان کے منہ  
 کا جواب کیا کہ وہ بڑے  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب میں  
 اور اس جواب سے پہلے کہ ان

اور اس جواب سے پہلے کہ ان  
 مذہبوں میں فکر کی نہی اور بڑے  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے منہ  
 اپنے لازم کے اعتقاد اصحاب  
 صاحبوں کا امام اور پیغمبر  
 مدنی رحمۃ اللہ علیہ

افاضۃ العظام  
 کہتے ہیں کہ کتاب بابہ میں سے  
 حنفیہ حافظ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ  
 نے کتاب بنی بنیہ کذب المقری بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ

مبارک بن علی صیرفی کی روایت سے کہا کہ خبر دی ہو کہ ابو الحسن  
 محمد بن مزدق زعفرانی کہ خبر دی ہم کو ابو بکر خطیب نے او  
 کہا کہ وہ امام ہیں کلام کے صفات میں اوہوں نے کہا کہ  
 صفات الہی میں جو مردی ہے سنن صحاح میں تو مذہب سلف  
 کا یہ ہے کہ اسے ثابت کریں اور اس کو اپنے نظام ہرجائی  
 کریں اور کیفیت اور تشبیہ کی اوش سے نفی کریں اور اصل  
 قاعدہ اس کا یہ ہے کہ کلام کرنا صفوتوں میں ایک شاخ ہے  
 اوش کلام کی جو ذات میں ہوتا ہے اور ہم اس میں اوش کو قدم  
 بقدم جلتے میں اور مثال اوش کی یہ ہے کہ جب معلوم ہوا کہ  
 رب العالمین ثابت ہو تو اس سے فقط ایک اثبات وجود  
 کا ہوا اثبات اوش کی حد کا نہ کیفیت کا تو اس طرح اثبات  
 ہے اوش کی صفات کا کہ اوں صفوتوں کا صرف وجود ثابت  
 کرنا ہے نہ اثبات اوش کی حد کا نہ کیفیت کا ہر جب ہم نے کہا  
 ہاتھ اور سننا اور دیکھنا تو یہ اثبات اوں صفوتوں کا  
 ہوا جو اللہ تعالیٰ ذات مقدس کے ہوا ثابت کیا ہے  
 اور ہم یہ نہیں کہتے کہ ہاتھ کے معنی قدر ہے اور نہ یہ کہتر  
 ہیں کہ ٹخنے دیکھنے سے مراد جانا ہے اور نہ یہ کہتے ہیں  
 کہ ہاتھ اور قدم جارح ہیں یا آلات ہیں فعل کو اور ہم کہتے ہیں

ابو بکر محمد بن مزق زعفرانی  
 نے کتاب بنی بنیہ کذب المقری بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 حافظ ابن عساکر نے جو کتاب بنی بنی  
 کی طرف اشارہ کیا ہے وہی کتاب ہے  
 کہ میں نے لکھی ہے اور میں نے کہا ہے  
 اور حافظ ابن عساکر نے جو کتاب بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 حافظ ابن عساکر نے جو کتاب بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ

ابو الحسن محمد بن مزق زعفرانی  
 نے کتاب بنی بنیہ کذب المقری بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 حافظ ابن عساکر نے جو کتاب بنی بنی  
 کیا ہے اسے کلام سے ورنہ اس کا اور کلام  
 ہے صاف صاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ





روایت کیں ہیں اور وہی کو کچھ  
شیواہن اور صہیون کی نقل کر لیا  
وہ سلم کے بیٹے اور پیپر صلی علیہ  
سین و سلمین و سلمین اور وہ  
میں اور ان کو کچھ مانتے  
کے ہیں کہ کچھ ہے کہ یہاں  
وہ کو کچھ ہے کہ یہاں

[illegible]

فکر قرآن میں ہے اور جس صفت کا مطلب اس طرح کہ جو کون نہ ہو جو ما کو میں نے ہائے اور ہنہ کا پسند کر دیا ہے نہ دیا ہم اگر کوئی بن کہ کہنے والا کہتا ہے کہ اس چیز کے پاس اور ایک یہ صفت ہو سکے اس کے لیے کلام







کامیاب ہو کر کیا ہے، لیکن میں نے  
اس کی کتاب میں لکھتے ہیں کہ  
جسبہ اور درویش یعنی خارجیہ و فوفیہ  
سے کچھ کہنے والوں نے کہا ہے کہ  
میں حسن علی الصوفی اسٹوڈنٹ  
کے سنتے ہیں کہ اسد غالب ہوا اور  
اکبر ہوا اور بڑا بیوقوف  
۴۱۵  
ہر مکان میں ہے اور یہ نہیں  
اس بات کا انکار کیا ہے کہ اندھا  
عاشق رہے جیسا کہ پیسے پر  
والوں نے کہا ہے اور وہ استوائی  
عدت کی طرف گئی اور اگر یہ بات  
ہوتی جو وہ کہتے ہیں تو خوش بین  
اور ساتویں دینی میں فرق ہونا  
ناہی ہے ہر جزا اور گزری

چیزون پر اور پیاخانوں پر اور  
چیزون پر مستوی پوش  
چیزون پر اور پیاخانوں پر اور  
چیزون پر مستوی پوش  
چیزون پر اور پیاخانوں پر اور  
چیزون پر مستوی پوش  
چیزون پر اور پیاخانوں پر اور  
چیزون پر مستوی پوش



کہ میں استوائی عالم کی طرف سے ہوں اور زمین پر ہوں  
 کہ میں استوائی عالم کی طرف سے ہوں اور زمین پر ہوں  
 کہ میں استوائی عالم کی طرف سے ہوں اور زمین پر ہوں  
 کہ میں استوائی عالم کی طرف سے ہوں اور زمین پر ہوں

ایک سو اسی تیسویں امام محی الدین ابو محمد الحسین بن مسعود البغوی  
 ہیں کہ انہوں نے اپنی تفسیر عالم التبریل میں اس آیت کی ذیل میں  
 شمس استوی علی العرش فرمایا ہے کہ کلبی اور مقابل نے  
 کہا استقر یعنی قرار پکا اور ابو عبیدہ نے کہا صعد یعنی  
 چڑھا اور تاویل کی معتزلہ نے استوائی استیلا سے مگر اہل سنت کہتے ہیں  
 کہ استوائی علی العرش ایک صفت اس کی بلا کیف کہ اوپر ایمان جو ہے  
 ہے اور بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے شمس استوی الی السماء  
 وحی دھان کی ذیل میں کہا ہے کہ اکثر مفسرین سلف کے  
 استوی کے معنی ارتفع یعنی بلند ہوا کہتے ہیں اور ہل بنیظیر  
 اَلَا اِنَّ يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ فِي ظُلُمٍۭنٍۭ مِّنَ الْغَمَامِ کِ تَفْسِيْرٍۭ  
 کہا کہ یہ آیت اور جو اس قسم کی آیتیں ہیں اونہیں انسان کو ضرور  
 ہے کہ ان کے ظاہر پر ایمان لاوے (اور علم اور حکم معانی  
 (یعنی کیفیت کا) اسد پاک پر سونپے یوں اور اعتقاد رکھو کہ اسد  
 حدوث کی نشانیوں سے پاک ہے اسی اعتقاد پر گذری ہیں ایہ سلف  
 کے اور علمائے سنت اور اس آیت کی ذیل میں کہا ہی ہوا اللہ فی  
 السموات و فی الارض یعنی وہی اللہ ہے ان لوگوں  
 کا جو آسمانوں میں ہیں یا زمین میں اور نزاج نے کہا اس آیت میں  
 تقدیم و تاخیر ہے اور لغت پر اس آیت کی یہ ہے

بیان کیا ہے کہ اللہ کی طرف سے  
 خود ہاتھوں کا لفظ ہے اس کا معنی  
 لغت پر اہل زمین ہوں اس کا معنی  
 ہمارے وقت میں معنی خود ہی ہے  
 اور اسی نے امام ابو الحسن اشعری کا  
 اور اور اس کا معنی  
 ان کو کلام  
 صاف نقل کیا ہے اور اس کے  
 کہ ان کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ان  
 ان کا مطلب فقط ان کے کہ ان  
 ان کا مطلب یہ ہے کہ ان  
 ان کا مطلب یہ ہے کہ ان

کہ کتاب کا کسی نے کہا ہے  
 کہ حضرت علیؑ نے کہا ہے کہ ان کا مطلب  
 کہ حضرت علیؑ نے کہا ہے کہ ان کا مطلب  
 کہ حضرت علیؑ نے کہا ہے کہ ان کا مطلب

غلامی کے ساتھ ہر طرح کی کد ہے  
 نفی صاحب اس کی رائے







مقتدر البقا و شاہ عجمی  
بین کہنہی بین

[illegible]









کلمہ دینیکر اچکون میں پورا کرنا  
دوم الکلام کے قبول میں فرمایا ہے  
میں کہ شیخ الاسلام نے تبار  
اختلاف رحمت کے نام فرمایا ہے  
کیونکہ ان مسکون میں سب ناموں  
ہو جاوے یہ مطلب ہے کہ ان میں  
مساویں اولین ہی ضروری  
مساویں میں ہو اختلاف



کی تہمت لگائی ہے وہ اون کے مرتبہ سے وقف نہیں ہیں  
 جو اون کے زمانہ میں تھے اور نہ اون کی تصانیف میں تدبیر اور  
 غور کیا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک سالہ اس باب میں اون  
 کی براءت کی لئے لکھا ہے اور اوسمیں کہا ہے کہ جسکو میں اعتقاد کرتا ہوں  
 اور دوست رکھتا ہوں کہ سب سلمان اوسی اعتقاد پر رہیں وہ یہ ہیں  
 کہ تمام علماء اسلام حاملان کتاب سنت و فقہ و حدیث کو عدول  
 اور منصف جانیں اسلئے کہ اون کی تعدیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 فرمادی ہے جہاں فرمایا ہے کہ اوٹھاؤین گے اس دین کو پھر خلف  
 عدول اون کے غرض ایسی ہے ابن تیمیہ بھی ہیں کہ ہم نے اون کا  
 حال تحقیق کیا اور معلوم ہوا کہ وہ عالم ہیں کتاب اللہ اور وقت میں  
 اوسکی معافی لغویہ اور شرعیہ سے اور حافظ ہیں رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے سنت کی اور آثار سلف کے عارف ہیں اون کے  
 معافی لغویہ اور شرعیہ کے اوستاد ہیں نحو کے اور لغت کو محروار  
 جمع کرنے والے ہیں مذہب خابہ کے جمع کیا انہوں نے اوس کے  
 فروع و اصول کو خالق ہے لوگوں سے فہم سان میں صاحب  
 اور صاحب بلاغت ہیں اور ہمیشہ عقیدہ اہل سنت سے تہمتوں کو  
 دور کرتے رہے کوئی فتنی اور بدعت اون کے کہیں سنی نگئی آخر  
 رسالہ تک اور مسئلہ استوا میں وہ جامعہ صحابہ اور تابعین کے موافق

پیش کردہ ہے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے

شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے

اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے  
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے





اور ایک غلام کو اس کے  
کے گرونگھو پہنچا دے لوگ داخل ہو گئے  
اور غلام نے کہا اور اس غلام نے وہ بے الدیا  
نہ پادشاہ نے لوگ بھیجے اور وہ  
نہ نصاریٰ کو حاضر کیا وہ  
اور وہوں نے اس کو دیکھا

عین سہا بادشاہ نے کہا یہ کیا ہے  
نے فرمایا کہ یہ ایک نیا  
کھیل ہے

اور ایک غلام کو داد  
کی کہ وہ کوئی بھجوا دے لوگ داخل ہو گئے  
بولیا اور اس غلام نے وہ بتا دیا  
نائب شاہ نے نصاریٰ کو حاضر کیا وہ  
اور ہونے لگے اور بت کو اور عطا  
کو کیا اور پادشاہ نے کسی غصہ  
میں تہا پادشاہ نے کہا یہ کیا ہے  
نے فرمایا کہ یہ ایک



کاغذ پر ہے چار  
 سنہ اور ساتھ اور نیکی اور قدم  
 اللہ کی خدمت میں ہے گنہگار اور اللہ کی یاد  
 چوچے سے دیکھو انسان کی صورت  
 اور اسکو انسان کا غنہ چوچا ہے  
 چن مگر انسان کی کوئی صفت  
 اور سمجھ نہیں ہوتی نہ انسان کے  
 نہ بنانا نہ مرنے کا ارادہ نہ انسان کے  
 سے کہہ پاؤں نہ گوشت نہ پوست  
 مگر ایک ذرا سانو نہ ہو کہ ہے پس  
 انسان میں بھی اللہ ہے کہ چن  
 کہ چلے بڑے نمونے کے چن  
 کہ ہم آدم کو پنا سنا یہ اور انی صورت  
 لوگ اور طرف پہر سے ہیں وہ چن  
 سب امت کہہ انہی میں اور جنسی  
 لوگ اونکی باتوں سے پتہ چلتی  
 مینا سے ہیں ابوطالب سے پتہ چلتی  
 علیہ جو حدیث والوں کے اور  
 جو فون کے پیشوا ہیں کی شان اور  
 میں ہیں کہ امام شافعی کی شان اور  
 ابوہریرہ سے پوچھا گیا کہ خیر شہر  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اور  
 ان اللہ خلق آدم علی صریح  
 تو اسی کیا ہے میں وہ بوسہ  
 آدم کی طرف سے اسکا اشارہ

کی نفی میں) پڑتا ہوں لیس مسئلہ شی و لایکھ چوں  
 بلہ علیا پہ کہا کہ جسے میری برابر تجربہ کیا ہو گا وہ جانے گا میری  
 اس معرفت کو ایک سو نو اسی وین امام حجۃ الاسلام ابو حامد  
 غزالی ہیں کہ انہوں نے احیا اور کیمیای سعادت اور البعین میں  
 کہا ہے کہ وہ تعالیٰ مستوی ہے عرش کے اوپر اور فوق العرش  
 ہے بلکہ سب چیزوں کے اوپر اور انی کتاب تفرقہ بین الاسلام  
 والرمزۃ میں کہا ہے کہ جنہلی کہتے ہیں کہ اثبات فوق کا اللہ تعالیٰ  
 کے لئے مشہور ہے سلف میں اور کسی نے اونہیں سے یہ ذکر  
 نہیں کیا کہ خالق عالم عالم سے ملا ہوا ہے یا منفصل ہے اور  
 نہ یہ کہا کہ داخل ہے نہ کہا کہ خارج ہے نہ یہ کہا کہ چہرہ میں سب کے  
 سب اس سے خالی ہیں اور نہ یہ کہا کہ نسبت فوق کی او سکون  
 ایسی ہی ہے جیسے نسبت تحت کو غرض یہ سب اقوال بدعت  
 ہیں اسلئے کہ بدعت عبارت ہے ایسی بات نکالتے سے کہ جو  
 سلف سے مروی نہ ہوئی ہو پس ظاہر یہ ہے کہ امام غزالی نے یہ قول  
 جنہلی سے نقل کیا اور پھر اسکی تکذیب نہیں کی اور نہ کسی طرح اسکو  
 بدلا شک کر کے کہ جسکو طرف رجوع کیا جاوے اور اگرچہ اس میں  
 شک نہیں کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کو رغبت تھی طرف تاویل کے  
 اور رجوع تھا مشکبکین کے قول کی طرف جیسے کہ ہم نے مقدمہ کیا

آدم کی طرف سے اسکا اشارہ  
 تو اسی کیا ہے میں وہ بوسہ  
 ان اللہ خلق آدم علی صریح  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اور  
 ابوہریرہ سے پوچھا گیا کہ خیر شہر  
 میں ہیں کہ امام شافعی کی شان اور  
 جو فون کے پیشوا ہیں کی شان اور  
 علیہ جو حدیث والوں کے اور  
 سب امت کہہ انہی میں اور جنسی  
 لوگ اونکی باتوں سے پتہ چلتی  
 مینا سے ہیں ابوطالب سے پتہ چلتی  
 لوگ اور طرف پہر سے ہیں وہ چن  
 سب امت کہہ انہی میں اور جنسی  
 لوگ اونکی باتوں سے پتہ چلتی  
 مینا سے ہیں ابوطالب سے پتہ چلتی  
 علیہ جو حدیث والوں کے اور  
 جو فون کے پیشوا ہیں کی شان اور  
 میں ہیں کہ امام شافعی کی شان اور  
 ابوہریرہ سے پوچھا گیا کہ خیر شہر  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اور  
 ان اللہ خلق آدم علی صریح



خدین بیکر  
 اس فارسی کے  
 نفحات الانس کے  
 کریم ابو عبد الرحمن  
 نے اولیادوں کے احوال میں  
 کے اور طبقات الصوفیہ  
 کے کا نام رکھ  
 کے اور حضرت  
 قاضی الاسلام کف الامام ناصر  
 بن محمد البدری  
 نے غفرلہ کی مجلسوں میں  
 دیا گیا ہے اور بعض  
 رزگوں کی باتیں اور بعض  
 باتیں اپنی حالت اور دونوں  
 میں نہایت ہیں اور

زبان میں ہے اور اس کے  
 والوں کی غلطی ان کو سہیں  
 بہت ہیں



حضرت شیخ عبد اللہ انصاری کے  
دیکھو مولانا عبدالرحمن  
اوس

کہ تو نے جو کچھ فرمایا ہے وہ سب سن کر  
 میں یہ اشارہ صاف اس طرف سے  
 کہ اوپر میں نے اللہ کی صفائی کی بیان  
 جو لوگ اس کا مطلب سمجھا اور  
 اس کی اس پر عمل کیا  
 اور میری سچائی کو جان لیا  
 کہ میں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور وہ  
 کا شیخ اسلام ہے اور وہ ابو منصور  
 اور شیخ احمد بن محمد بن  
 حضرت انصاری کی فرزندین میں سے  
 حضرت انصاری ابوالبیہ

اور جو بات کچھ میں نے دیکھی ہے اس کو لکھ کر رکھا ہے کہ اگر وہ کسی اور شخص سے سنا ہو تو اس کا نام بھی لکھ دوں گا۔  
اور جو بات کچھ میں نے دیکھی ہے اس کو لکھ کر رکھا ہے کہ اگر وہ کسی اور شخص سے سنا ہو تو اس کا نام بھی لکھ دوں گا۔

جو اون کی اصل پر الشریعہ ولایت کہی تھی قبل اسکے کہ وہ معاینہ کریں  
وفاق حکمت کو اور کلام اور اصول کو یعنی جو عقل عام لوگوں میں  
رکھی گئی تھی جو حکمت و اصول و کلام کو نہیں جانتے اس عقل کو موافق  
کلام کیا) اور ثابت کر لیا اسی سے اپنی وسطو جہت کو چنان فرمایا انھوں  
علی العرش مستوی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کالی عورت  
سے پوچھا کہ اللہ کہاں ہے اس نے کہا اشارہ یہی کہ آسمان پر  
آپ نے فرمایا یہ مومنہ ہے اور اللہ نے اپنے بندوں کو تکلیف نہیں دی  
کہ استقبال قبلہ اور اوقات صلوات اور عید دن کے لئے کہ وہ مسائل  
پست کو حفظ کریں یا نہ سمجھیں اور اشارہ کیا آپ نے قبلہ کی طرف اس قول  
میں کہ فرمایا قبلہ شرق اور مغرب یکے سے ہیں جب تم قبلہ کی طرف  
توجہ کرو اور فرمایا حج اوسیدن ہے جس دن تم حج کرو اور عید  
اسی دن ہے جس دن تم روزہ نہ کرو تمام ہوا قول شاہ صاحب  
اور دوسری جگہ اپنی کتاب کے آخر میں فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ مسیح و نصیر  
قدرت اور ضخاک اور کلام اور ستوائین کچھ فرق نہیں ہے بلکہ  
مفہوم ان سب کا زبان والون کے نزدیک ایسا ہے کہ جنات میں  
کے نواز اور نہیں اور کیا ضحک میں اور کوئی محال ہے سو اسکو کہ  
ضحک کے لئے مونہ کا ہونا ضرور ہے اور ایسا ہے کلام ہے اور  
بطش (یعنی پکڑنا) اور او ترنے میں کوئی محال ہے سو اسکو

[illegible]





اور قیاس کے  
نہیں تھے اور کسی کو یہ بات کہ بہت سی گنجائش  
میں نہ تھیں نہ چوڑی اور نہ دین والا تھا یا حکم دے  
والوں میں سے اور قیاس والا تھا نہ بن سکتا  
کہ وہ اس کو اس کے لیے بنائے اور اس سے حدیث

کسی ایسے صفت سے جو مخلوق میں پائی جاتی ہو اسے کہ اس  
تشبیہ لازم آتی ہے اور نفی کر دے اور ہونے نے اسی قاعدہ کے  
سبب اللہ کے حق اور سمیع و بصیر اور عرش پرستوی ہونے کی اس طرح  
اور سب صفات کی کہ جو آیات اور احادیث میں بہ تواتر آئے ہیں اور  
انہ اہل سنت نے اول سے آخر تک جنگو ثابت کیا ہے اور چہیمہ  
یہ سب انہ جوابے تیرہ ہیں کہ تشبیہ تو جب ہو کہ جب ہم کہیں کہ اسکا سمیع  
فلاں کے سمیع کے مثل ہے اور اسکا بصیر فلاں کے بصیر کے مثل ہے  
تشبیہ ہی ہے اور جب کہیں کہ یہ ہے اور سمیع ہے اور بصیر ہے  
اور یہ کہیں کہ کیسے ہے اور نہ یہ کہیں کہ فلاں کے مثل ہے تو کیوں  
تشبیہ ہونے لگی اور یہ تو ایسی بات ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے  
اپنی کتاب میں فرمائے لیس مسئلہ شی و هو السمیع البصیر  
تمام ہوا کلام شہرستانی کا اور اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ شیخ  
دہلوی نے جو قول الجبل میں تریہ کے بارہ میں فرمایا ہے کہ وہ  
پاک ہے جمیع نشانوں سے نقص زوال جیسے جسم اور تخیر  
اور جہت اور رنگ و شکلیں ہیں تو یہ معارض اور مخالف نہیں  
اسکی جو حجت اللہ میں کہا ہے اور ذب عن ابن تیمیہ اور جو رسالہ  
عقاد میں کہا ہے اسے کہ جس جہت کی نفی کی ہے اس سے  
جہت فلسفہ مراد ہے جیسے ہم ابھی کہہ آئے ہیں اور جس جہت

خبر کو یا بار اور اس سے حدیث  
نہیں کہ وہ علم کلام  
یہ سب آثار جو سند بن کر کتابت  
ایک اور نام شمس الدین دہلوی  
عبدالرحمن جامی رحمہ اللہ  
کسی کو بھی دیتے ہیں کہ جالب  
اور ان سے حدیث میں نہیں کہیں  
وہ اشعری مذہب تھا اور کلام میں  
مشغول تھا اور جب کتب میں  
اشعری ایسی لوگوں سے بہت  
تاریخ میں اس شخص کی سند  
یہ خبر صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ  
سلاو ہوں جو حدیث و فلسفہ  
حاصل ہوا سند و حدیث و فلسفہ  
سندوں کو حدیث و فلسفہ  
بہت محنت مانتی ہیں کہ ان لوگوں  
علم کلام میں مشغول تھا اور ان کو  
استاد بنیاد اور اسی طرح اگر  
اور قیاس و فلسفہ













[illegible]

اول سے کیا میں جو  
 عربی میں میں اور ان کی تلاش کا کوئی  
 مناجات جو فارسی میں ہے وہ منہ پر  
 اور سکودہ کو اللہ کے عشق اور محبت  
 کی راہ میں جان و مال کو قربانی  
 ہے اللہ کے گناہ کی راہ میں  
 لڑنے والے عین ملک کی راہ میں  
 ہے اس کے شوق میں یہ خزل ہائی  
 ہے اس کے شوق میں یہ خزل ہائی  
 ہے اس کے شوق میں یہ خزل ہائی  
 ہے اس کے شوق میں یہ خزل ہائی

غلبہ ہو گیا تو اور مخلوق پر بدرجہ اولیٰ ہو گیا اور پھر اس قول کو خازن  
 رو کیا کہ عرب ستوے کو غلبہ کے معنوں میں جانتا ہے نہیں بلکہ یون  
 کہتا ہے استوی فلان علی کذا اور یہ جب کہتا ہے کہ جب کوئی  
 چیز کسی کے ملک میں نہو اور وہ اس کا مالک ہو جاوے اور اس کے  
 ہمیشہ سے ہر چیز کا مالک رہا ہے اور ہر چیز ہمیشہ غالب باہر (غرض  
 دنیا اللہ کے غلبہ کی حماقت ہے کہ اس سے حدوث غلبہ کا معلوم  
 ہوتا ہے اور وہ قدیم سے غالب ہے) غرض اس صورت میں جبکہ حشر  
 پر غلبہ ہوا تو عرش کی وجہ تخصیص کیا ہے نسبت اور مخلوقات  
 کے اور یہی نے الی الحسن اشعری سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ ایک  
 فعل کیا عرش کے اوپر اس کا نام ہوتا ہے جیسے اور مخلوق کے  
 ساتھ ایک فعل کیا کہ اس کا نام رزق اور نعمت وغیرہ رکھا پھر اس استوا  
 کی کیفیت نہیں بیان کی مگر اتنا ہے کہ اس کے صفات فعلیہ میں سے  
 کہا اور دلیل پھر اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے تمہا استوی علی العرش  
 اور تمہا تراخی کے لئے آتا ہے اور تراخی (یعنی ایک کے بعد دوسرے  
 کا ہونا) یہ نہیں ہوتا مگر افعال میں اور افعال اللہ کے اس سے خود بخود  
 پیدا ہو جاتے ہیں بغیر اس کے کہ کچھ کرنا یا ہلنا پڑے اور نقل کی اوستاذ  
 ابو بکر ابن فورک اپنے بعض اصحاب سے کہ انہوں نے کہا استوا یعنی علا  
 مشتق علو سے اور اس سے وہ علوم اور نہیں ہے جسمین مستوا

صدر زرارہ جو یوسفی سے پہلے گشت  
 رہا اس کی گشتہ دیدار بیان آمدہ  
 صدر زرارہ عاشق سرگشتہ برامب  
 بر سر کوئی غمت اللہ کو بیان آمدہ  
 سیدنا یوسف زبور عزو بیان شدہ  
 ویدہ مابین  
 زور و عشق گنایا تو  
 عاشقانہ نعروں فقر غریب  
 بنی کوئی لامت پسے کو بیان آمدہ  
 پر انصار از شرب شوق خوردہ جبر عذر  
 چو چوچون گرد عالم سے چوچان آمدہ  
 اس کی کیا بخت نہ عطا دیا کہ بخت تو  
 خلک دے صدی کا زار دار اس

و صفات سب بتائی دے خالق کی  
 خلایا اس نے دے خالق کی گداز  
 دے خالق جان ارا صفات دے دل مار  
 دے خالق جان ارا صفات دے دل مار  
 دے خالق جان ارا صفات دے دل مار  
 دے خالق جان ارا صفات دے دل مار

(یعنی جیسا کہ جسموں میں ہوتا ہے) یا تجزئہ ہوا ایک مکان میں ممکن ہونا  
مرا ہو بلکہ مراد اس استواءِ تجزیہ کی نفی ہے اور یہ مقصود ہے کہ اوس کا  
ذات ایسی نہیں ہے کہ کوئی طبقہ آسمان کا اوسکو محیط ہو جاوے اور  
امتد تعلق سے وصف کیا اس صفت کی ساتھ بطور خبر کے اور خبر  
جسمین اور دہوتی ہے اوس سے تجا و زمین کرتی ہے اور  
یہ بھی نے کہا وہ اس نظر سے صفات ذات میں سے ٹھیرا اور کلمہ ثم  
اس صورت میں اوس چیز سے متعلق ہوگا جس پر استواء ہوا ہے (یعنی  
عرش سے اور کہا کہ اشارہ کیا ابوالحسن اشعری نے اس طریقہ کی طرف  
بطور حکایت اور کہا کہ بعض اصحاب نے ہمارے کہ یہ صفت ذات اور میرا  
جواب ہی ہے جو میں اول بیان کر چکا اور وہ یہ کہ امتد تعلق عرش  
پرستوی ہے اور وہ تمام چیزوں سے  
اونچا ہے اور ہر چیز سے جدا ہے اور مطلب اسکا یہ ہے کہ وہ کسی  
چیز میں حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی چیز اس میں حلول کرتی ہے اور نہ  
کسی میں چو جاتا ہے نگوئی چیز اوس سے پہو جاتی ہے اور نگوئی  
چیز اوسکا مشابہہ ہے اور سینونت سے بے تعلقی مراد نہیں بلند  
ہے رب ہمارا حلول سے اور چو جانے سے نہایت درجہ براور  
ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہے کہ استواء ایک صفت ہے کہ نفی  
کرتی ہے وہ ٹھیرے ہونی کی (یعنی استواء کے معنی سیدھا ہونا)

امام شمس الدین رومی  
 امام ابو الفتح  
 راهبر قاضی حنبلی  
 یاسر سبب  
 خدایین شوزول  
 عوالم را باطن است  
 پو باطن صاف  
 است روانیک  
 این را بظاہر





میں نے اپنے اساتذہ کرام سے یہ سیکھا ہے کہ جو شخص اپنے اساتذہ کرام سے محبت کرے وہ اپنے اساتذہ کرام کی طرح بن جائے گا۔













المام ذہبی کا براہِ قصور سے  
 نزدیک خرافاتِ بائین ہیں اور  
 عقلموں کی بڑی بڑی تحریقیں  
 عبد اللہ انصاری کی اور ہمتی  
 والو المام ذہبی سے جو ہر مشن  
 سے درگزر کر کے پہنچے اسے ذہبی  
 نے یوں یا اللہ سپینا  
 کر دیا



اور  
ابو عبد اللہ دہلوی نے اس کی تائید کی اور فرمایا کہ یہ ایک عجیب و غریب واقعہ ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی مثال ہے۔



کی سامنے پڑی  
 اڑی اکثر مری اوکی اخوند نے  
 جن نوغین غنہ اوکو در کیا کیا  
 خدین جو انہوں نے سنی تہین  
 اوپر پی جاتی تہین تاج الدین  
 کی سے اپی طبقات میں کیا ہر  
 ساجوئی تھا اور وہ سخی خفی عادل  
 زرتہ و کندری توی  
 کا





پیشہ ہے اور اس کے ساتھ  
 جہان تک کہ عقلی باتیں سوچنے  
 میں کامل ہو جاوے اور ان کا ذکر سلاطین  
 و حکماء اور مدنیہ کی طرف سے  
 اور قیاس کے دینے سے ہے اور  
 اور ان کو پیش کرنے کا اتفاق جب

سے قرب اجابت ہی ہر دعا کرنے والے کیلئے اور بغوی نے اس کی تفسیر  
 میں لکھا ہے کہ ابن عباس سے مروی ہے کہ مدینہ کے یہود نے کہا اے محمد  
 کیونکر سنتا ہے پروردگار ہمارا ہماری دعاؤں کو اور تم تو کہتے ہو کہ ہمارے او  
 آسمان کے چھین پانوں میں کی راہ ہے اور ہر آسمان کی موٹاں بھی ایسی ہی ہے  
 اوپر یہ آیت اور ہی تمام ہوئی روایت اور قول بغوی کا یعنی جب یہود نے  
 لکھا زمین سے آسمان تک پانوں میں کی راہ ہے اور ہر آسمان اتنا ہی موٹا ہے  
 پہر اللہ پاک ان کے بلند پائی عرش کے اوپر ہے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے  
 بہت دور ہوا کہ اوس وری کا اندازہ چھین ہو سکتا ہو کہ کیونکر دیکھتا اور سناتا  
 جو ہم کو تے ہیں یا کہتے ہیں اور اوس میں انہوں نے بڑا تعجب کیا اللہ کے  
 حق میں اپنی قیاس ناقص سے اور اللہ کو اپنی طرح کا سمجھا اور یہ خیال کیا کہ  
 اللہ کی سمع و بصر مثل ہمارے سمع و بصر کے نہیں ہیں بلکہ اوس کا سمع و بصر ایسا ہی  
 کہ کوئی آسمان اوس میں داخل نہیں ہوتا اور نہ کوئی زمین اور چار طہا احش  
 میں وارد ہوا ہے پس اللہ تعالیٰ نے ازان کے تعجب کو رد کر دیا اور اپنی ذات  
 سے بھی سماعت اور قرب اجابت کا ثابت کیا اور سوا اسکے قرب علم اور  
 سمع اور قرب قدرت اور معونہ اور قرب حفظ و اعانت ثابت فرمایا اور  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے وہو معہم اذ یلقون ملائحتہ من القول یعنی  
 وہ ان کے ساتھ ہیں جو وقت و رات کو باتیں کرتے ہیں جس سے اللہ را  
 نہیں ہوتا اور اسکے بعد وہ کان اللہ بما یعلمون محیطا یعنی اور ہے اللہ اور

جب آپ کی ضد کی مدت تمام ہو  
 تب نہ پناہ میں آئے اور نہ ہی  
 الیہ رسلان کی حکومت کا حکم  
 اور وہ قیاس کی ضد موقوف ہو جائے  
 ختم اور آپ کی ضد موقوف ہو جائے  
 اور وہ قیاس کی ضد موقوف ہو جائے  
 سن چار سو اسی  
 وہ فقط گذری کی غلطی سے نکلا نہیں  
 قصہ مشہور و سکا بخت سے نکلا وہ  
 اور قیاس کی غلطی سے نکلا وہ  
 خلقت نکلا اس کا بیک یہ تھا کہ اگر  
 کہ یہ اس کا بیک یہ تھا کہ اگر

اس درجہ تک نہیں پہنچا اور  
 پہنچنے وقت یہ درجہ تک نہیں پہنچا اور  
 اس درجہ تک نہیں پہنچا اور  
 پہنچنے وقت یہ درجہ تک نہیں پہنچا اور  
 اس درجہ تک نہیں پہنچا اور  
 پہنچنے وقت یہ درجہ تک نہیں پہنچا اور





قشیری سے اپنے ان سے اس کتاب کا خلاصہ مفید میں  
 کیا اور اس کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ عالم ابو الحسن اشعری  
 کے کلام سے واقف ہو جائیں وہ اس کی طرف سے  
 قشیری سے اپنے ان سے اس کتاب کا خلاصہ مفید میں  
 کیا اور اس کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ عالم ابو الحسن اشعری  
 کے کلام سے واقف ہو جائیں وہ اس کی طرف سے

اور اس سے تو رکت گردن سے بھی زیادہ قریب ہوا اور اگر عیاں سمیت دست  
 اور کھان کی مراد موقی تویہ کھاسیج نہ ہوتا کہ وہ رگ گردن سے زیادہ قریب ہے  
 اس لئے کہ گردن کی رگ انسان کی ہر ہے اور جربیاں اس سے قریب ہوتا ہے  
 ویسی قریب باہر والی چیز کو نہیں ہو سکتی اور جو شخص اس میں نہ ابھی نہ کبھی  
 آیت کے معنی میں اس کے سر پر حقیقت کھل جاوے گی اور فرمایا اللہ تعالیٰ سنہ  
 مایکون من نجوی ثلثۃ اکلہود بعدہ آخر آیت تک۔ اور اس کے  
 آگے فرمایا اللہ تبارک اللہ یعلم ما فی السماوات وما فی الارض  
 اور اس کے بعد فرمایا ان اللہ کبکل شیء علیم اور فرمایا وهو معکم امین  
 لکتم اور اس کے قبل فرمایا شہ استوی علی العرش یعلم ما یلج فی الارض  
 وما یخرج منها وما ینزل من السماء وما یعرج فیہا یعنی مجاتا ہر  
 جزمین میں سمیٹتا ہے اور جو اس سے نکلتا ہے اور جو آسمان سے اترتا ہے  
 اور جو اس کے طرف چڑھتا ہے اور اس کے بعد فرمایا واللہ بما تعملون بصیر  
 یعنی جو تم کرتے وہ دیکھتا ہے غرض اس سے بھی معلوم ہوا کہ سمیت اس کی  
 سے اس معنی سے ہر کہ وہ اون کے افعال احوال کو جانتا ہے اور ان کو دیکھتا  
 اور اس سے بھی اپنے لئے ثابت کیا اس نے اتوا علی العرش کو اور پھر آگے گمان  
 کی اپنے دست علم اور کشادگی لبر کہ ہر چیز سے خبردار ہے اور ہر جہ کو دیکھتا  
 اور فرمایا واللہ بکل شیء عیظ پھر دوسری جگہ فرمایا ان اللہ قد  
 احاط بکل شیء علما غرض تفسیر کردی احاطہ کی علم کے ساتھ اول سے

وہ اہل حدیث سے ہے اور ان کا یہ گمان تھا کہ  
 اور ان کے خلاف ہیں  
 امام ابو القاسم قشیری نے ان کو  
 اہل حدیث کو ان کی اشعری سے ان کو  
 بین امام ابو القاسم قشیری سے ان کو  
 قشیری نے اپنے رسالہ میں فرمایا ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ سے  
 ایک ایسا حکمت والا ہے جو اس کی  
 جاننے والا ہے وہ دونوں کو  
 اس کو دونوں میں اور دونوں کو

دو عقبتین میں اور ان کو  
 کہ اس پر ان کے جاننے والے  
 اور ان کی طرف سے ان کو  
 کہ اس پر ان کے جاننے والے  
 اور ان کی طرف سے ان کو

معلوم ہو گیا کہ غلط اور اس کا مخلوق کے ساتھ علم کے رو سے نہ ذات  
 سے اس لئے کہ قرآن کا قاعدہ ہے کہ آیت دوسری کی تفسیر پہلی سے  
 مطلق ہر تفسیر پر قبول کیا کرتا ہے اور اسکے مثالیں قرآن میں اگر تو تامل  
 کرے تو بہت پاؤے گا اور ایسا ہی حدیثوں میں کہ ہم نے اس میں چند  
 مثالیں بطریق نمونہ کے ذکر کر دیں غرض جب عاقل آدمی اس میں تامل کرے گا تو  
 یقین کرے گا کہ اللہ تعالیٰ نے جہاں کہیں صحت کا ذکر کیا ہے اس کے لگ  
 بہگ خواہ نمود ایسا لفظ ذکر کر دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے  
 مراد کوئی صفت اسکے ہی نصرت یا فضل و احسان یا بمع و بصیر وغیرہ اور کسی  
 اگلی پچھلیس لوگوں نے اس تاویل پر جامع اور اتفاق کیا ہے اور  
 کسی نے اس کا انکار نہیں کیا اور اکثر لوگوں نے اس پر جامع نقل کیا ہے جس سے  
 غزالی وغیرہ نے اور ہم پہلے تھوڑے اقوال سلف کے نقل کرتے ہیں پھر  
 خلف کے محققین و محدثین و مفسرین میں اور اگرچہ پوری اقوال سب جمع کرنا  
 معتذر ہے کہ اس پر اللہ پاک کے سوا کوئی قادر نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی اس کو  
 جمع کرنا بھی چاہے تو ہزاروں سے زیادہ پادے اللہ خوب جاننے والا ہے  
 سا تو ان باب اقوال میں سلف صالحین کے جو دلالت کرتے ہیں  
 کہ صحت اللہ کو خلق کے ساتھ علمی ہے اس میں وہ ہی حجت و اسیت کی ابو عمر ابن عبد البر  
 نے اور ابن بطہ اور بیہقی نے اسما و الصفات میں اور حافظ ابو  
 احمد دغمال نے ضحاک سے اس آیت کی تفسیر میں

خود مکان سے  
 پہلے جو نہا دیکھو اس کا نام نہ کرنا  
 مطلب یہ ہے کہ اس کا نام نہ کرنا  
 یہ ہے کہ اس کا نام نہ کرنا  
 یہ ہے کہ اس کا نام نہ کرنا

یونکہ وہ عجیب سے کوئی کیا اور  
 جان جب بد و خوش کو سب کے  
 پانچ نہیں ظاہر کیا اب سب کے  
 کہ بیان ہے دوسرے کے جس  
 اس رسالہ میں دوسری جگہ ایک بار  
 کے حاملین لکھتے ہیں کہ وہ شیخ ابو  
 اور وہ اپنی انکی سے اسد لکھتے  
 اشارہ کرتے ہیں حضرت شیخ  
 کا قول ایک جگہ ہے کہ کسی  
 اور اس میں علی العزیز  
 کا مطلب پوچھا اور انہوں نے فرمایا کہ  
 رحمن ہمیشہ سے ہے اور شیخ  
 پیدا کیا تو اسے اور شیخ رحمان

اسلامی ملامت کا  
 الہی ملامت کا  
 الہی ملامت کا  
 الہی ملامت کا  
 الہی ملامت کا





جو روایت کی ابن بطہ نے ابانہ میں شہر بن حارث حافی سے کہ انہوں  
 نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ اللہ اپنے عرش پر بے حدیا اوس نے چاہا  
 اور وہ ہر مکان کا جاننے والا ہے اور اوسے میں ہے جو روایت کی  
 ابن ابی حاتم نے یحییٰ بن معاذ زبیری سے کہ انہوں نے کہا بیشک  
 اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر بے اپنی خلق سے جدا گہیرا ہے اوس نے چیز  
 کو علم سے اور گن کیا ہے ہر چیز کو شمار سے اور اوسے میں ہے خوزوا  
 کی ابن ابی حاتم نے علی بن مدینی سے کہ انہوں نے کہا سب اوس سے  
 پوچھا گیا کہ کیا ہے قول اہل سنت جماعت کا کہا وہ لوگ یقین لاتے ہیں  
 اللہ کے دیدار پر اور کلام پر اور سہر کہ وہ آسمانوں سے پرے عرش کے  
 اوپر ہے نہ کسی نے یہ آیت پوچھی صلیکون من نحوی، ثلثتنا الاھوھا  
 تو انہوں نے کہا اوس کے آگے پڑھا الم تر ان اللہ یعلم اخرات  
 (یعنی بیان اللہ اپنے علم کو مراد لیتا ہے) اور اوسے میں ہے جو روایت کی  
 امام ذہبی نے عبد الوہاب وراق سے کہ انہوں نے کہا جسے گمان کیا کہ اللہ  
 بیان ہے (یعنی زمین پر) وہ جہی ہے اسلئے کہ ثابت ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 عرش کے اوپر ہے اور اس کا علم دنیا و آخرت کو گہیرے والا ہے اور اوسے میں  
 ہے جو روایت کی ابن بطہ نے ابانہ میں نعیم بن حاد شیخ بخاری سے اس  
 آیت کی تفسیر میں وہو معکم کہ انہوں نے کوئی چیز اوس سے چھپنے والی  
 نہیں وہ ہر چیز کو جانتا ہے اور اس آیت کی تفسیر میں صلیکون من نحوی

پس نے فرمایا کہ قرآن میں جو بظہر  
 ہے کہ وہ آسمان میں ہے  
 اور وہ ہر مکان کا جاننے والا ہے  
 اور وہ ہر چیز کو شمار سے  
 اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے  
 اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے

جب سخت ہو گیا ہے اور اوسے میں  
 لوگ اڑھلے ہیں تو ان کے  
 قوت کا سہارا ہوتا ہے اور ان کے  
 متعلق نہیں وہی اپنی قدرت سے  
 عرش کو اور اس کے آسمانوں کو  
 عرش سے باہر مگر اپنی پوری  
 چھان دے اور  
 ابو القاسم قیصری کے صاحبزادے  
 عبد الرحیم کا اور ضعیفوں اور  
 ائمہ یونیورسٹی کے ریکٹار بن غلکان نے  
 کہا ہے کہ امام ابو القاسم قیصری  
 کے صاحبزادے ابو نصر عبد الرحیم  
 نے امام سے علم میں اور مجلس  
 میں اپنے پاس کے شاگردوں سے وہ

بغداد تک پہنچا اور وہاں  
 و غلکان جانی اور وہی  
 و غلکان جانی اور وہی  
 و غلکان جانی اور وہی  
 و غلکان جانی اور وہی  
 و غلکان جانی اور وہی







[illegible]





اور ابو سعید بہت حدیث  
اس طرح بہت حدیث  
اور آپ صبر کے چچانے والے تھے  
والوں کی پیشوا احمد بن مسلم دس  
رہے اور ان سے علم فقہ  
لیا اور ادب حاصل کیا اور خرقہ فاضی  
ابو سعید مبارک فرمودی سے لیا اور  
اس کے بچانے  
کے اپنے اور شرعی علموں میں  
کے رہے ہما شک کہ اپنے زمانہ  
نے آپ کو خفی پر ظاہر کیا اور خاص  
اور عام لوگوں کو میں آپ کی قبولیت  
والدی اور علم والوں کے دہلیں  
آپ کا رعب و الہ اور آپ کے قول  
نشان ان



تلمیذین نابینا و  
 باز فائدہ کھدائے آپ کی جن  
 اور سچے داروں کی سب سے بڑی حاجت  
 درسیں ہیں جو آپ کی تفسیر کا درس  
 درسیں ہیں جو آپ کی تفسیر کا درس  
 اور دن کی دو شرطوں میں آپ کی

اور یہ بھی وفتح اقرب الیہ من جبل الودید اور یہ قول بھی صا  
 لکون من نحوی ثلثۃ الہود البعم الی اخرہ اور کما انہون نے  
 آیت کی تفسیر میں لا تخرن ان اللہ صفا کہ اس میں شک نہیں کہ مراد  
 اس معنی سے معیت حفظ اور نصرت اور حراست اور معونت کی ہے اور اس آیت  
 کی تفسیر میں کما ولقد خلقنا الانسان وعلّم ما توسوس بہ ففسد و  
 اقرب الیہ من جبل الودید اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ کوئی  
 چیز اوپر پوشیدہ نہیں اور وہ دلوں کے بات اور سینوں کے خیروں کو  
 جانتا ہے اور فتح اقرب الیہ من جبل الودید میں بیان ہے اوسکی  
 کمال علم کا اور وید و برگ زمین و دران خون ہوگا رہتا اور وہاں سے ہر  
 مگرے میں رہنے کے خون جاتا ہے اور اللہ اس سے بھی نزدیک ہے انسان کے علم  
 اسلئے کہ اوس کی گوشت و گری جیسا کہ پھر انسان پر پڑھین پڑ اور اللہ کو علم  
 سہ کوئی چیز چھپ نہیں سکتی اور یہ بھی احتمال ہے کہ کہا جاوی وفتح اقرب الیہ من جبل  
 الودید سے مراد یہ ہے کہ ہماری ہی قدرت و معین ساری ہے اور ہمارے حکم ہمارے  
 جاری خون گون میں اور یا لیون من نحوی ثلثۃ کی تفسیر میں کہا ہے کہ اوس  
 تعالیٰ کے چوتھے جوئے سے اور اون کے ساتھ ہر شے اوس کا عالم ہونا مراد ہے  
 کہ اون کا کلام کو جانتا ہے اور اون کے دلی خیالات کو خوب جانتا ہے اور اون کے  
 ہر بیرون کو اور ہر باتوں کو بخوبی ایسا جانتا ہے کہ گویا اون کے ساتھ حاضر  
 اور حال لگا رہے ہو مکان سے اور وہو معکم انما انتم میں کہا ہے کہ شکلیں کا قول ہے کہ یہ

اور دن کی دو شرطوں میں آپ کی  
 آپ کی تفسیر اور علم حدیث کا اور  
 اور اختلافی مسئلوں کا اور عربی کے  
 فائدہ کا پر لیا جاتا تھا اور اب بعد  
 کے قرآن مجید قرار توئی ساتھ  
 علم کے آپ کے صاحبزادے  
 و فوسا اور اس کا بارزادہ  
 نہیں دیکھا کہ کوئی فوسا اور  
 کہین یا اوسین شکر کہ اوس کا علم  
 سنے اور امام شافعی اور امام احمد

ابو العباس احمد بن محمد بن سید  
 و فوسا اور اس کا بارزادہ  
 اور امام شافعی اور امام احمد  
 سنے اور امام شافعی اور امام احمد



بین زمین و آسمان اور  
 اوسنے کہا میں دین ہوں اور  
 و سیکھنے سے زندہ کیا اور آپ کے  
 زمین جسے زندہ نہ کیا اور آپ کے  
 جلا یا جو ایک اور ملا اور اوسنے  
 میرے لئے ایک جو تار کھینچا

قریب ہو غرض بیان کیا اوسنے قرب علم کو قرب ذات کھ کر از روئے  
 مجاز کے (یعنی قرب ذات مجاز رکھا اصل مراد قرب علم ہے) او وھو  
 معکھ ایمنا کنتم میں کھا کہ یہ مثال ہے اوسکی احاطہ علمی کی اور مثال ہے  
 اسکی کہ اوس کی علم سے وہ کسی طرح باہر نہیں نکل سکتی اگرچہ کہیں جادوین اور  
 اس آیت میں کھا الاھود البعہم یعنی اون تین کو جا کر دینے والا ہے  
 اسطرح سے کہ اون کے حال پر اطلاع کے رو سے اون کا نزدیک ہے  
 اور اس آیت میں کھا الاھو معہم کہ وہ جاتا ہے جو کچھ اون میں گزرتا  
 وہ جہاں کہیں ہوں جس مکان میں ہوں اور اگرچہ زمین کے نیچے ہوں  
 اسلئے کہ علم اوس تعالیٰ کا سب چیزوں کے ساتھ قرب مکان کے سب سے  
 نہیں کہ اختلاف اماکن سے مختلف ہو قرب وجہ کے وجہ سے اور اوس میں  
 سے ہر جو کھا امام علی بن احمد نے جو خازن کے ساتھ مشہور ہیں ایسی تفسیر  
 جس کا نام لباب التاویل فی معانی التفسیر ہے اس آیت کے ذیل میں  
 سالک عبادی غنی فانی قریب کہ معنی اس کے یہ ہیں کہ قریب سے  
 علم سے اور غیبانی سے کہ کوئی چیز اوسیر پوشیدہ نہیں اور اس آیت میں  
 کھا لا تخزن ان اللہ معنا کہ مراد اس سے نصرت و معونت ہے اور  
 آیت کے ذیل میں کھا ونحن اقرب الیہ من جبل الودید کہ مراد اس  
 قرب سے علم ہے اور اس آیت کی تفسیر میں دھو معکھ ایمنا کنتم یعنی وہ  
 ساتھ ہے اون کے علم قدرت سے کہ کوئی چیز ایسی نہیں کہ اوس سے

اور کہا ہے اسے اس کے سوا کسی اور  
 چاہے میں نہ کہ اسے چکا کو کہ میرے  
 دور سے اسے ہاتھ جو ہوتے  
 اور کہتے تھے یا بھی اللہ میں اور اوس  
 سے پہلے میں اس نام سے نہیں کیا  
 گریہ تبا مولانا علی بن یوسف رحمہ  
 اللہ نے فرمایا  
 کیا کہ میں نے سنا اوسنوں نے  
 ضیاء الدین ابو نصر موسیٰ سے جو  
 کی سن تھی کہ یوں بعد القادر فی تفسیر  
 اپنے والد سے سنا کہ خدا سے  
 اور فرمایا کہ اس آیت میں نے فرمایا

کہ میں نے سنا کہ اوس نے فرمایا  
 کہ میں نے سنا کہ اوس نے فرمایا  
 کہ میں نے سنا کہ اوس نے فرمایا  
 کہ میں نے سنا کہ اوس نے فرمایا  
 کہ میں نے سنا کہ اوس نے فرمایا





ابن شیح الاسلام  
 محی الدین عبدالقادر جیلانی  
 رحمہ اللہ  
 ہفتہ میں تین مرتبہ دو وقت کی قیامت  
 اور کل کے دن اور تیس دن  
 ہر سہ ماہ میں اور اقرار کے دن  
 سویری کو وقت سر امین اور  
 باپ علم واسے اور مجید وار لوگ

جو اس مکان کے قریب موجود ہے کہ جب وہ دعا کرتا ہے فرما  
 لیکن لکھنے حاضر ہوں فرماتا ہے اور اسی کے مانند ہی یہ قول اس کا بھائی اقرب  
 الیہ من جبل الودید اور اس آیت کے ذیل میں کھا و مومعہم اذ یبیتون  
 ملا یومنی من القول کہ وہ عالم ہے اوں کے حال کا بخوار ہے اوں کے  
 احوال کا اوپر کوئی بعید اوں کا جیسا نہیں اور یہ آیت کافی ہے اور کیا قی  
 ہے اوں لوگوں کو جو اوس تعالیٰ سے شرم نہیں رکھتی اور اپنے پروردگار سے  
 نہیں ڈرتے حالانکہ وہ اوں کے حال کو جانتا ہے جہاں کہیں ہوں وہ اگر  
 وہ ایمان لایا ہوا ہے ہوں اس لئے کہ وہ سب اوس تعالیٰ کے حضور میں ہیں اوں  
 کسی حال میں پروردگار میں نہیں اور نہ اوسکو اوں سے غفلت ہے نہ عنیت اور ہر حال  
 میں اوسکو پورا ہمد اوں کا کھلا ہوا ہے اور اوسکا علم اوں کو ضیقت کر رہا ہے  
 اور اس آیت میں کھا و بھائی اقرب الیہ من جبل الودید کہ یہ مجاہد ہے اور مراد  
 اوس سے قریب علم ہے اور اوس کا علم معلومات سے ایسا تعلق رکھتا ہے اور  
 اوں کے احوال سے کہ کوئی چیز اوس پر پوشیدہ نہیں رہ سکتی تو گویا اوسکی ذات  
 ہی قریب ہے اپنے معلومات سے اور اس آیت کے ذیل میں کھا و مومعہم  
 من یجوزی کہ اوں کے باتیں سنتا ہے اور اوس میں سے ہی جو کھا و قاضی  
 بیضاوی عبد اللہ بن عمر شافعی نے اپنی تفسیر میں حکانام الوار التنبیل و سرائر  
 التاویل ہے اس قول کے تفسیر میں قاضی قزوین یعنی اوں سے کہہ دو کہ میں

باپ علم واسے اور مجید وار لوگ  
 اور بزرگ لوگ حاضر ہوں  
 اور مدت پکی و خط نسخہ  
 چالیس برس بن شروع اور  
 سن پانچویں میں ہے  
 تمام اوسکی سن پانچویں  
 اور در سہ ماہ میں  
 دینا سکے اور  
 اسکی پینٹیں اس میں شروع  
 اور تمام اوسکی سن پانچویں میں ہے  
 اور آپ کی مجلس میں دو قاری  
 خان شریف ہستے تھے  
 طحہ استی کی ساتھ اور آپ کی  
 مجلس میں جاسود و ابن امین  
 اور انکی فرمائش سے وہ لوگ  
 کہہ کر آپ بن و سرائر  
 کہہ کر آپ بن و سرائر  
 کہہ کر آپ بن و سرائر  
 کہہ کر آپ بن و سرائر

ابن قزوينی نے کہا کہ مکتوب خردی  
 مکتوب خردی مکتوب خردی  
 مکتوب خردی مکتوب خردی  
 مکتوب خردی مکتوب خردی

[illegible]

ہون اور میں اس  
 بلند سے غلبہ کیا تو میں نے علی بن  
 محمد صلوات اللہ علیہ کو دیکھا کہ اس نے  
 میرے پاس آئے سنان بن خالد بن  
 اور شیخ عبدالقادر حبیبی کے پاس  
 ہو کر وہ اس وقت میں زمین  
 سے بے گون سے  
 ۷۹  
 حضرت اور ایک  
 لکھا و غفر لکھا جس میں اس کے ہاتھ پر  
 مسلمان ہو سکا ہر روز کہ ہم نے  
 مسلمان ہونے کا ارادہ کیا اور  
 یعنی سوچا کہ اس کے پاس جاؤں  
 تاکہ اس کے ہاتھ پر مسلمان ہو جاؤں  
 اور دیکھتا ہوں اسے

ہر جہاد کے لئے ایمان اور مال کی قربانی ضروری ہے۔  
 ہر جہاد کے لئے ایمان اور مال کی قربانی ضروری ہے۔  
 ہر جہاد کے لئے ایمان اور مال کی قربانی ضروری ہے۔



سوار کوئی نچوڑ کر سکا شکیبا  
 و ستار خوان چھاپا اور کتب سلسلہ غیریہ و آدمی و تہا کہ  
 اور ستار خوان چھاپا اور کتب سلسلہ غیریہ و آدمی و تہا کہ  
 اور ستار خوان چھاپا اور کتب سلسلہ غیریہ و آدمی و تہا کہ

حکومت اوس کی علم اوس کا مہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں ہو اور  
 مہاری علون کو دیکھتا ہے اور روایت ابن ابی حاتم سے ابن عباس سے  
 اس قول میں اللہ پاک ہے وہی حکم امینا کہتم کہ ابن عباس نے وہ جانو  
 ہے کہ تم جہاں کہیں ہو اور روایت کی یہی ہے اسما والصفات میں صفات  
 ثوری سے کہ اوس سے کسی نے پوچھا وہو معکم کو انہوں نے کہا علم بس کا  
 مہاری ساتھ ہے اور کہا اس آیت میں صلیکون من تجوی ثلثہ کہ روایت  
 کی یہی ہے اسما والصفات میں صفا کہ سے اس آیت میں کہ انہوں نے  
 کہا وہ اللہ پاک عرش کے اوپر ہے اور علم اوس کا مہاری ساتھ ہے اور  
 اوس میں سے ہے جو کہا امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی مالکی نے اپنی  
 تفسیر میں جو اس تفسیر ہے اس آیت کی شرح میں انہی معکم کہ میں سنتا ہوں  
 دیکھتا ہوں ارادہ کیا اس سے اللہ پاک نے نفر و موت اور قدرت کا اور  
 فرعون کے اور یہ ایسے بات ہے جسے تم کہو کہ وہ امیر غلامنے کے ساتھ  
 تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اوس کا حامی اور مددگار ہے اور یہ جو فرمایا  
 اوس نے اسمع وادی یہ عبارت ہے اور اک سے کہ اوس کے اور  
 کوئی شے حق نہیں رہتی بڑی برکت والا ہے اللہ رب عالموں کا اور  
 کہا اس آیت میں لا تحزن ان اللہ معنا یعنی نفر و موت اور رعایت  
 اور حفاظت سے وہ ہمارے ساتھ ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے  
 کہ فرمایا آپ نے کیا گان ہے تیرا اون دو کے ساتھ کہ اللہ اون کا تیسرا

حال تھا کہ اوز کو مسنون پرور نے  
 جانو شیخ سے اپنے سیر کی طرف  
 اور اس کے سیر کی طرف شاہ  
 اور شیخ کا تبارک اور شہر  
 کہ اس کے طرف اور شہر  
 اور اس کو شہر لا سے وہ بارہ  
 خانک کہ اس کے  
 اور اس کو شہر لا سے وہ بارہ  
 خانک کہ اس کے  
 اور اس کو شہر لا سے وہ بارہ  
 خانک کہ اس کے

اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا  
 اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا  
 اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا  
 اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا اور اس کا کوئی مرض نہیں تھا







فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے

کرے اور اس کی مواضع سے اور گناہ کرے اس سے کہ اللہ کے ناموں اور  
 اس کے آیتوں میں الحاد کرے اس کے کوئی یہ خیال نہ کرے کہ اس کی کتاب  
 اور نبی کے سنت ایک دوسرے کی مخالفت ہے جیسے کوئی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ  
 کی کتاب اور اس کی سنت میں جو آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر  
 ہے یہ ظاہر میں مخالفت ہے اس آیت کی وهو معکم امینا کنتم کے اور  
 اس حدیث کے بھی کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی تم میں  
 نماز میں کہتا ہے کہ یا اللہ اس کی مومنہ کے آگے ہی اور اس کے  
 مانند جبر و استین آئی میں تو یہ سمجھنا اس کا غلط ہے اور وہ اس کی یہ ہے کہ  
 اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے حقیقتہً اور عرش کے اوپر ہے حقیقتہً جیسے  
 کہ جمع فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان دونوں باتوں کو اس آیت میں وهو  
 الذی خلق السموات والارض فی ستة ايام ثم استوی علی  
 العرش لعل ما یلج فی الارض وما یفرج منها وما ینزل من السماء  
 وما یعرج فیها وهو معکم امینا کنتم فی اللہ بما تقرولون بصیر غرض  
 خبر دی اس آیت میں کہ وہ عرش کے اوپر اور وہ ہر جہت کو جانتا اور وہ ہمارا  
 ہم جہاں کہیں ہوں جیسے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حدیث اور  
 میں کہ اللہ عرش کے اوپر ہے اور جانتا ہے ہمارے حال کو میں کہتا ہوں  
 اور روایت کی ہے تو نے اور لا کافئ وغیرہم نے باسانید صحیحہ اس معنی سے  
 اسی کے مثل اور آگے ہو چکا ہے کہ کلام کا لغت میں جب مطلق بولا جاتا ہے

فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے

فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے  
 اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے اور اس کو عذاب سے محفوظ رکھے

مین دیکھا کہ اس سات سوین سالہ  
 تاج الدین بسکی نے طغقات شافعیہ  
 راضی و بطری سے حدیث سنائی  
 ارادہ سیکھ مین وفات پائی اور چون  
 اوس پہلے ابوسے اور مین سات سو  
 شافعی مین ابوسے اور مین سات سو  
 مین دیکھا کہ اس سات سوین سالہ









ایسا اور اللہ کو جسیم بجا اور بندہ نے  
منا بجا مانا اور لوگوں نے فیضیائی  
پاک کیا اور ایک فرقہ صفیون کو بیچا  
چو کہ انہوں نے سبب کہ اللہ  
اندرا گیا وہ لوگ دبا دے  
اس ایک فیضی عبارت کیجی  
منا

سے بغیر کسی نقصان اور ضرر کے اور اسی میں ہے جو کہا امام حافظ اسلام ذہبی نے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے ساری مخلوقات سے پرے اور جدا ہے ہرگز داخل نہیں کسی چیز میں ان مخلوقات سے اور علم اس کا ہر مکان میں ہے اس پر کتاب و سنت اور اجماع صحابہ و تابعین اور ائمہ محدثین سب دال ہیں اور اسی میں ہے جو کہ شیخ ابن حجر نے فتح الباری میں وَاَمَّا هُوَ فَعَلَيْهِ يَنْصَرِفُ یعنی میں اس کے ساتھ ہر جا پر علم سے با رحمت اور توفیق اور ہدایت سے اور اسی میں سے ہے جو کہا قسطلانی نے ارشاد الاری میں اس حدیث کی شرح میں وَاَنَا مَعَهُ اِذَا ذُكِرَ لِيْ كَمِنْ اَسْكَهٖ سَاتِهٖ بِوَاسِطَةِ عِلْمٍ اَوْ رِيْعِيَّتٍ خَاصَّةٍ بِرَبِّهِمْ يَنْصَرِفُ ساتھ ہوں رحمت اور توفیق اور ہدایت اور رعایت اور انصاف سے غرض یہ کہ یہ معیت اس معیت کو سوا ہے جو اللہ تعالیٰ کو اس قول میں مذکور ہے جو موصوفہ انہما کہتے ہیں اس لئے کہ یہ معیت صرف علم و احاطہ کی ہے اور اسی میں سے جو کہا ملا علی قاری نے مرقاة شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کی اس شرح میں وَاَنَا مَعَهُ یعنی میں اس کے ساتھ ہوں توفیق اور حفظ اور معونت سے یا سنتا ہوں جو وہ ذکر کرتا ہے یا عالم ہوں جو اس کے حال کا نہیں چھپی ہے میرے اوپر کوئی شے اس کو مقال کی اور انہما نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ تحقیق اس مقام توفیق کی یہ ہے کہ غفلت و اہمال ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ قرب خالق بخلق بلا کیف نزد امام ابو حنیفہ کے قرب



ہے کہ وہ ذاتیں آپس میں مجاہدین جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے محمد رسول اللہ  
والذین معہ محمد رسول اللہ کے پیغام پہنچا دیئے ہیں اور وہ لوگ جو اس  
کے ساتھ ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فاولئك مع المؤمنين وہ لوگ  
ساتھ ہیں ایمان والوں کے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جاهدوا مکمل  
اور جہاد کیا انہوں نے تمہارے ساتھ تو اللہ جہاد فرماتا ہے کہ اللہ تمہارا دوست  
ہے تو یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اس کی ذات خلق کی ذات سر ملی ہوئی ہے  
ابن تیمیہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اور اپنی بنی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں یہ بیان فرمایا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں  
میں سے نزدیک ہوں اور جو میری طرف نزدیک ہو وہ میرا ہے میں اس کے  
نزدیک ہوں اور عرش پر ہونے کے معنی بعض کے نزدیک یہ ہیں کہ عرش  
کو اپنے نزدیک کر لیا اور بندہ دن سے بھی اس کا نزدیک ہونا یوں ہی ہے  
کہ اون کو اپنے نزدیک کر لیا اور یہ عقیدہ کہ وہ آپ اپنے بعض بندہ زمین سے  
نزدیک ہو جاتا ہے اس کو ثابت کیا ہے اور لوگوں نے جنہوں نے یہ  
ثابت کیا ہے کہ اللہ اپنا اختیار فی نفسہ اپنے اوپر ہی جاری کرے۔ یہ جیسے  
اور کلیات کو دن آنا اور اترنا اور عرش پر بیٹھنا اور یہ ہی مذہب ہے  
اگلے لوگوں کا اور دین اسلام کے مشہور اماموں کا اور حدیث والوں کا  
اور اہل جہاد اس بات سے کہ وہ فرقہ جہیمہ کہ لوگ ہیں اور جو  
اون کو موافق نہیں مانتے یوں ہی ہیں اور امام بخاری نے صحیح بخاری میں کتاب الرد

[illegible][illegible]

هو ظاهر می نمودن بقدرت و کرم و عظمی غلبه اودن از طرف دیگر  
و چون ظاهر می نمودن بقدرت و کرم و عظمی غلبه اودن از طرف دیگر  
و چون ظاهر می نمودن بقدرت و کرم و عظمی غلبه اودن از طرف دیگر

اسی کی تربیت میں جلالی کی تربیتی مجلس میں  
 لکھا ہے کہ ایسے فرمایا کہ اللہ والوں کو  
 حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یاد دلائی کہ  
 بولا کوئی مخلوق اور نہ بندہ

علی الجہمیہ میں یہ حدیث لائے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذ القرب الی العبد شیء القرب الیکم ذل ما یفر  
 جب بندہ ایک بالشت بہر میری طرف نزدیک آتا ہے میں ایک ہاتھ کے  
 برابر اوس کی طرف نزدیک آتا ہوں و اذ القرب ذل ما یفر  
 باخاً۔ اور وہ ہاتھ برابر میرے طرف نزدیک آتا ہے میں بھی دو ہاتھ  
 برابر اوس کی طرف نزدیک آتا ہوں و اذا انا فی مبشی اسہ ہوں والہ  
 اور جب میرے پاس چلتا ہوا آتا ہے میں اوس کے پاس چٹا ہوا آتا ہوں  
 ابن تیمیہ رسالہ نزول میں لکھتے ہیں فرقہ جہمیہ کے اکثر لوگوں کو یہ معنی  
 کہے ہیں کہ بندہ کے نزدیک ہونے کو یہ معنی ہیں کہ وہ اللہ کی عبادت  
 کرتا ہے اور اللہ کو نزدیک ہونے کو یہ معنی کہ وہ ابراہیمؑ و یساکہؑ پر عمل کرتا ہے  
 لکھے ہیں کہ اکثر حدیث والوں کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ اللہ خود اپنے بندہ  
 کے نزدیک ہو جانا یہ اوس کا ویسا فعل ہے جیسا قیامت کو دن اوس کا آنا  
 ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ ابن بطون نے کہا کہ ہم سے بیان کیا اللہ بکبریا نے  
 کہا کہ تم سے بیان کیا احمد بن علی ابابار نے کہا کہ تم سے بیان کیا علی بن خنصر  
 انہوں نے کہا کہ اسحق بن راہویہ نے کہا کہ میں عبد اللہ بن طاہر کے  
 پاس داخل ہوا وہ بولا یہ کیسی حدیثیں ہیں جس کو تم لوگ روایت کرتے ہو  
 میں نے کہا کہ اللہ امیر کو اجاہد کہے وہ کون پھر یہ کہ ہم لوگ روایت  
 کرتے ہیں کہ یہ مجھ کو آسمان کی طرف اترتا ہے میں بولا مان ادن حدیثوں کو

چوبین (احمد بن فضل کو حق میں کہانی  
فائدہ منعم پادشاہ مستغنی  
خجندی کو قیدی میں رکھا اور کور کے  
فران اللہ کا مخلوق ہے آپ کرنا کہ  
تمام کلام ہے اور اللہ کا بولنے  
ادب کی صفت ہے

متنوں نے روایت کیا ہے جو احکام کی روایت کرتے ہیں وہ بولا  
 کیا وہ اترتا ہے اور اپنے عرش کو چھوڑ دیتا ہے میں نے کہا وہ اس پر  
 قادر ہے کہ اترے اور عرش اس سے خالی نہ ہو کہا ان میں کہا ہر تو  
 اس مقدمہ میں کیوں گفتگو کرتا ہے اور ضلال نے کتابستہ میں  
 روایت کیا ہے بیان کیا جعفر بن محمد قزاملی نے کہا ہے بیان کیا احمد  
 بن محمد مقدسی کہ ہمسایا کیا سلیمان بن حرب نے کہا بشر بن سری نے  
 حماد بن زید سے پوچھا اور کہا ابو اسامیہ وہ حدیث جو آئی ہے کہ اللہ پر والے  
 آسمان کی طرف اترتا ہے ایک جگہ سے دوسری جگہ اترتا جاتا ہے تب حماد  
 بن زید چپ ہو رہے پھر فرمایا کہ اپنی جگہ پر سے قریب ہوتا جاتا ہے  
 اپنی خلق سے جس طرح چاہتا ہے اور اس کو ابن بطہ نے کتاب الابانہ میں  
 روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ جعفر بن بیان کیا ابو القاسم حصص بن حارم  
 سیلی نے کہ ہم سے بیان کیا ابو حاتم رازی نے کہا کہ ہم سے بیان کیا سلیمان  
 بن حرب نے کہا بشر بن میری نے حماد بن زید سے پوچھا اور کہا ابو اسامیہ  
 وہ حدیث جو آئی ہے کہ اللہ اترتا ہے نیچے والے آسمان کی طرف  
 کہا وہ ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف اٹھ جاتا ہے تب حماد بن زید  
 چپ ہو رہے پھر فرمایا وہ اپنی جگہ پر سے نزدیک ہو جاتا ہے  
 خلق سے جس طرح چاہتا ہے ابو بکر بن اترم نے کتابستہ میں کہا  
 ہے سے بیان کیا ابراہیم بن حارث نے یعنی عبادی نے کہا کہ جعفر بن بیان

اس کی جگہ جاب  
 اور اس کو غارت کی جگہ کہیں  
 رہا احادیث بات پر تاہم ہر اور میں  
 کہنا نامائیں جابلس کی ہر جگہ  
 میں کہہ کر کہ وہ جنت جو نقد ملتی ہے  
 وہ بھی ہے نقد یہ پراسی بنا اور  
 دیکھ اللہ نزدیک مونا اور اس سے  
 بیشک کیا اور دیکھی اور اس کے چین سے  
 بدو کا اٹھ جانا یہ اس کے چال میں اللہ کرنا

تھا ہر میں ہر حال میں اللہ کرنا  
 رہا ہے یہ کہہ کر کہ نہ کرنا  
 جہاں لکھنا نہیں ہر اس کی حل کوئی  
 چہ نہیں اور ہی ہر نے دالا اور  
 کہنے والا اور سو میں جابلس کی ہر کرنا  
 فرمایا کہ اب رعواری ملک اور  
 اٹھ کر کہہ کہ اب رعواری ملک اور  
 چاہے ہماری اٹھ جانا نہیں بلکہ  
 تاجہ سے ہر غیر بدت کو اور غیر حق  
 کافی ہر اور اس میں ہر ہر ہر  
 اپنے فرمایا کہ اب رعواری ملک اور  
 وہ دیکھتا ہے ہر کہہ کر کہ نہ کرنا

اس کی جگہ جاب  
 اور اس کو غارت کی جگہ کہیں  
 رہا احادیث بات پر تاہم ہر اور میں  
 کہنا نامائیں جابلس کی ہر جگہ  
 میں کہہ کر کہ وہ جنت جو نقد ملتی ہے  
 وہ بھی ہے نقد یہ پراسی بنا اور  
 دیکھ اللہ نزدیک مونا اور اس سے  
 بیشک کیا اور دیکھی اور اس کے چین سے  
 بدو کا اٹھ جانا یہ اس کے چال میں اللہ کرنا  
 تھا ہر میں ہر حال میں اللہ کرنا  
 رہا ہے یہ کہہ کر کہ نہ کرنا  
 جہاں لکھنا نہیں ہر اس کی حل کوئی  
 چہ نہیں اور ہی ہر نے دالا اور  
 کہنے والا اور سو میں جابلس کی ہر کرنا  
 فرمایا کہ اب رعواری ملک اور  
 اٹھ کر کہہ کہ اب رعواری ملک اور  
 چاہے ہماری اٹھ جانا نہیں بلکہ  
 تاجہ سے ہر غیر بدت کو اور غیر حق  
 کافی ہر اور اس میں ہر ہر ہر  
 اپنے فرمایا کہ اب رعواری ملک اور  
 وہ دیکھتا ہے ہر کہہ کر کہ نہ کرنا



آپ کے اعلیٰ علیہ وسلم کے حضور میں  
 پہنچا انہوں نے فرمایا کہ ادا کی  
 اور ادا کی ہے اور ادا کی ہے

جسکو اللہ نے زبان کر دیکھنے کی توفیق دی ہے وہ اس کی صحبت سے بہرہ ور ہو جائے گا اور جو اس کی صحبت سے محروم رہے وہ اس کی صحبت سے محروم رہے گا۔  
 جسکو اللہ نے زبان کر دیکھنے کی توفیق دی ہے وہ اس کی صحبت سے بہرہ ور ہو جائے گا اور جو اس کی صحبت سے محروم رہے وہ اس کی صحبت سے محروم رہے گا۔

میں فقہی نے مثل اسی کے جو نہایہ میں ہے اور اسی میں سے ہے جو  
 کہا ہے امام غزالی نے احیاء میں کہ اسی طرح مضطر ہوئے ہیں باقی  
 طرف تاویل کے اس قول میں اللہ تعالیٰ کے وہی حکم ایسا کہ تم کہ  
 انہوں نے اتفاق اسکو احاطہ اور علم اور عمل پر مجبور کیا ہے مگر امام  
 غزالی رحمہ نے اربعین میں یوں لکھا ہے کہ اللہ کی طرح کی کوئی شے نہیں  
 اور کسی شے کی طرح پر نہیں اور طرہ میں اس کو گہرے میں لین اور  
 وہ عرش پر بیٹھا جسطرح اس نے کہا اور جو معنی اس کو رکھو اور وہ  
 عرش کو اوپر اور ہر شے کو اوپر ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ وہ  
 گلے کی رگ سے زیادہ بندے کے نزدیک اور وہ ہر شے پر حاضر ہے  
 اور اس کو نزدیک ہونا جسموں کو نزدیک ہونے کی طرح نہیں ہے اور  
 وہ کسی شے کے اندر داخل نہیں ہوتا اور کوئی شے اس کو اندر داخل  
 نہیں ہوتی اور اسی میں سے ہے جو کہا ہے شیخ محمد درمیش طایفہ تفسیر  
 رحمتہ اللہ علیہ نے ابن کثیر میں مکتوب میں کہ جب ہر شیخ محی الدین اور  
 اولیاء کو اتباع سے کہ وہ کہتے ہیں کہ ذات واجب تعالیٰ کی جھول مطلق ہے  
 اور اس کو اوپر کی سیطرہ حکم نہیں لگا سکتے اور باوصف اس کو پرہیزگاری میں کہ  
 احاطہ اس کو ذاتی ہے اور ایسی ہی قرب و معیت اس کی ذاتی ہے اور  
 اور یہ تو بلا شک و شبہ ذات پر ہے ہر حکم لگانا ہے دینے  
 جسے اوپر جھول مطلق کہا تھا پس اچھی طرح دہی ہے جو اور علیٰ

میں فقہی نے مثل اسی کے جو نہایہ میں ہے اور اسی میں سے ہے جو  
 کہا ہے امام غزالی نے احیاء میں کہ اسی طرح مضطر ہوئے ہیں باقی  
 طرف تاویل کے اس قول میں اللہ تعالیٰ کے وہی حکم ایسا کہ تم کہ  
 انہوں نے اتفاق اسکو احاطہ اور علم اور عمل پر مجبور کیا ہے مگر امام  
 غزالی رحمہ نے اربعین میں یوں لکھا ہے کہ اللہ کی طرح کی کوئی شے نہیں  
 اور کسی شے کی طرح پر نہیں اور طرہ میں اس کو گہرے میں لین اور  
 وہ عرش پر بیٹھا جسطرح اس نے کہا اور جو معنی اس کو رکھو اور وہ  
 عرش کو اوپر اور ہر شے کو اوپر ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ وہ  
 گلے کی رگ سے زیادہ بندے کے نزدیک اور وہ ہر شے پر حاضر ہے  
 اور اس کو نزدیک ہونا جسموں کو نزدیک ہونے کی طرح نہیں ہے اور  
 وہ کسی شے کے اندر داخل نہیں ہوتا اور کوئی شے اس کو اندر داخل  
 نہیں ہوتی اور اسی میں سے ہے جو کہا ہے شیخ محمد درمیش طایفہ تفسیر  
 رحمتہ اللہ علیہ نے ابن کثیر میں مکتوب میں کہ جب ہر شیخ محی الدین اور  
 اولیاء کو اتباع سے کہ وہ کہتے ہیں کہ ذات واجب تعالیٰ کی جھول مطلق ہے  
 اور اس کو اوپر کی سیطرہ حکم نہیں لگا سکتے اور باوصف اس کو پرہیزگاری میں کہ  
 احاطہ اس کو ذاتی ہے اور ایسی ہی قرب و معیت اس کی ذاتی ہے اور  
 اور یہ تو بلا شک و شبہ ذات پر ہے ہر حکم لگانا ہے دینے  
 جسے اوپر جھول مطلق کہا تھا پس اچھی طرح دہی ہے جو اور علیٰ

اوس مطلق کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذات واجب تعالیٰ کی جھول مطلق ہے اور اس کو اوپر کی سیطرہ حکم نہیں لگا سکتے اور باوصف اس کو پرہیزگاری میں کہ احاطہ اس کو ذاتی ہے اور ایسی ہی قرب و معیت اس کی ذاتی ہے اور اور یہ تو بلا شک و شبہ ذات پر ہے ہر حکم لگانا ہے دینے جسے اوپر جھول مطلق کہا تھا پس اچھی طرح دہی ہے جو اور علیٰ



ہر جہد اسد فور ہے اسمائون اور زمین کا مکروہ نور سایہ کردہ میں ہے  
 نہ معیت بالذات اور اوس میں سے ہر جو کہا قاضی پانی پتی لئے تفسیر  
 منظر ہی میں اس قول الہی کے تحت میں وہو معہ کہ پوشیدہ نہیں  
 رہتی ہے اوس کے اوپر کوئی شے تمام ہوا قول قاضی صاحب کا اور اوس  
 میں سے ہر جو کھا علامہ غریزی نے شرح جامع صغیر میں اس حدیث کی  
 تحت میں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا مع عبدی یعنی میں اپنے بند کے  
 ساتھ ہوں بحث سے اور توفیق سے اور ہدایت سے اور اس حدیث کی  
 شرح میں انا ثالث الشریکین یعنی میں تمہیر امون و دشتر کمون کا یعنی شام  
 معونہ اور حصول برکت کے اور اوس میں سے ہر جو کہا ہے شیخ عبدالرب  
 منادی نے اپنی شرح میں اسی کتاب کے یعنی جامع صغیر کے مثل علامہ غریزی  
 کے فوائد باب محکم اور مشابہہ اور اون کے معانی کے بیان میں  
 جانا چاہئے کہ سلف کے لوگ صحابہ اور تابعین رحمہم اللہ علیہم جمعین سے طلعت  
 مشابہہ کا اوپر آیات صفات کے اور جو اون کے مانند ہیں منقول نہیں ہوا  
 جیسے یہ قول ہے اللہ پاک علی الرحمن علی العرش المستوی اور بلید ادا  
 مہبوطان و لتضع علی عینی اور اس کے سوا اور جو آیات صفات ہیں  
 اون کو کسی نے مشابہہ نہیں کہا اور اون کو مشابہہ کہنا کسی روایت صحیحہ  
 میں وارد ہوا ہے نہ ضعیفہ میں بلکہ اون سے جو مروی ہوا ہے وہ صاف  
 اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ سب آیات حکمت میں اور ان میں مجال تامل  
 کی نہیں یا مشابہات میں مثل اور آیات عقائد کے کہ اون پر ایمان لانا ہوتا ہے

آیات اور صفات میں جو صورتیں ملتی ہیں آیات اور صفات میں جو صورتیں ملتی ہیں

واوون کے لئے میں کا حکم  
 مکتبہ اوس میں کا حکم  
 سخت سے نہایت عقیدہ رکھتا ہو  
 نہایت عجب سے نہایت عجب  
 ہر جہد اسد فور ہے اسمائون اور زمین کا مکروہ نور سایہ کردہ میں ہے  
 نہ معیت بالذات اور اوس میں سے ہر جو کہا قاضی پانی پتی لئے تفسیر  
 منظر ہی میں اس قول الہی کے تحت میں وہو معہ کہ پوشیدہ نہیں  
 رہتی ہے اوس کے اوپر کوئی شے تمام ہوا قول قاضی صاحب کا اور اوس  
 میں سے ہر جو کھا علامہ غریزی نے شرح جامع صغیر میں اس حدیث کی  
 تحت میں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انا مع عبدی یعنی میں اپنے بند کے  
 ساتھ ہوں بحث سے اور توفیق سے اور ہدایت سے اور اس حدیث کی  
 شرح میں انا ثالث الشریکین یعنی میں تمہیر امون و دشتر کمون کا یعنی شام  
 معونہ اور حصول برکت کے اور اوس میں سے ہر جو کہا ہے شیخ عبدالرب  
 منادی نے اپنی شرح میں اسی کتاب کے یعنی جامع صغیر کے مثل علامہ غریزی  
 کے فوائد باب محکم اور مشابہہ اور اون کے معانی کے بیان میں  
 جانا چاہئے کہ سلف کے لوگ صحابہ اور تابعین رحمہم اللہ علیہم جمعین سے طلعت  
 مشابہہ کا اوپر آیات صفات کے اور جو اون کے مانند ہیں منقول نہیں ہوا  
 جیسے یہ قول ہے اللہ پاک علی الرحمن علی العرش المستوی اور بلید ادا  
 مہبوطان و لتضع علی عینی اور اس کے سوا اور جو آیات صفات ہیں  
 اون کو کسی نے مشابہہ نہیں کہا اور اون کو مشابہہ کہنا کسی روایت صحیحہ  
 میں وارد ہوا ہے نہ ضعیفہ میں بلکہ اون سے جو مروی ہوا ہے وہ صاف  
 اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ سب آیات حکمت میں اور ان میں مجال تامل  
 کی نہیں یا مشابہات میں مثل اور آیات عقائد کے کہ اون پر ایمان لانا ہوتا ہے



[illegible][illegible]

کہ یہ وقت ہے اور اس کا غبار ہو  
 کہ یہ ہے کہ اس کے بعد اللہ کی  
 کہ یہ ہے کہ اس کے بعد اللہ کی  
 کہ یہ ہے کہ اس کے بعد اللہ کی





ابن اسحاق کے طریق سے کبھی سے انہوں نے ابی صالح سے انہوں نے  
 ابن عباس سے انہوں نے جابر بن عبد اللہ بن رباب سے کہ انہوں نے کہا  
 ابویس بن مہذب چند یہود کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 گدڑا اور آپ سورہ بقرہ کا شروع پڑھتے تھے **الہذاک الکتا**  
 سو اوس کا بھائی جی بن مہذب چند یہود کے ساتھ آیا اور اوس نے کھا  
 معلوم ہے تاج میںے شاہی ٹھکانہ کہ وہ اپنے اوپر اوتری ہوئی آیتوں میں  
**الہذاک الکتا** پڑھتے تھے تب ابویس نے کہا کیا تو نے خود سنا  
 اوس نے کہا ہاں پھر جی اول لوگوں کو ساتھ لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ مکونہر ہو چکی ہے کہ آپ پر الہد اترتا ہے سو میں  
 آپ کو قسم دیتا ہوں کہ آپ پر یہ اوترتا ہے یا نہیں آپ نے فرمایا ہاں اوترتا  
 اوس نے کہا اگر یہ حق ہے تو میں جانتا ہوں کہ مدت اس امت کی اکثر برس  
 پر اس کے سوا اور بھی کچھ آپ پر اوترتا ہے آپ نے فرمایا ہاں المص تب  
 اوس نے کہا اس کی عدد زیادہ ہوتے ہیں یہ ایک سو اکتھم ہوتے ہیں پھر  
 اوس نے کہا اور کچھ اوترتا ہے آپ نے فرمایا ہاں الکو اوس نے کہا یہ اوس  
 زیادہ ہیں یہ دو سو اکتھیں سال میں اس کے سوا اور بھی اوترتا ہے آپ نے فرمایا  
 ہاں المص سے اوس نے کہا یہ اوس سے بھی زیادہ ہے یہ دو سو اکتھ سال میں  
 اور اب ہم پر گرے ہو گئی یہ بات اور ہم نہیں جانتے کہ تہوڑی مدت کو یقین  
 کریں یا زیادہ کو اور ہم اول میں ہیں جو اسپر ایمان نہیں لاتے پس

ابو یس بن مہذب نے کہا کہ میں نے اپنے بھائی جی بن مہذب سے سنا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گدڑا لایا اور سورہ بقرہ کا شروع پڑھا تو آپ نے فرمایا ہاں اوترتا ہے

مطلب یہ کہ یہ عقیدہ بھی جو  
 میں نے بیان کیا ہے اور  
 جو اس کی بجائے دیکھا ہے  
 عالم کو کھاتھ ہے کہ اس کا  
 منہ میں نے  
 سند ہے کہ ابی اسحاق  
 اور اس کے ساتھ  
 اور اس کے ساتھ  
 اور اس کے ساتھ

وہ اوچا ہے اس کے  
 صاف ستورے اور  
 بالی کا بی بیان  
 ہم نے سنا اور  
 ہم نے سنا اور  
 ہم نے سنا اور

اس کے لئے یہ آیت اور اسی فاما الذین فی قلوبہم رذیۃ فلیتبعوا  
 فاما بدھنہ یعنی جس کے دل میں رنج ہے وہ اس قرآن کے مشابہات سے  
 بھی بڑے میں غرض ان آثار کے اسی بخوبی معلوم ہوا کہ آیات صفات  
 جیسی آیتیں علی العرش استوی ہے ہرگز مشابہات سے نہیں اس لئے  
 کہ مشابہات ان کے رو سے منسوخ آیتیں ہیں یا ادائل سورہ اور آیات  
 صفات ادن میں ہرگز داخل نہیں اور روایت کی ابن جریر اور ابن منذر  
 نے ابن ابی حاتم نے طریق علی سے ابن عباس سے کہ انہوں نے کھانگت  
 ناسخ اور حلال و حرام اور حدود اور فرائض کے آیتیں ہیں اور جن پر ایمان  
 لایا جاتا ہے اور عمل بھی کیا جاتا ہے اور مشابہات منسوخ آیتیں اور مقدم  
 و مؤخر اور امثال اور متام ہیں کہ جن پر صرف ایمان رکھا جاتا ہے اور عمل  
 نہیں کیا جاتا اور روایت کی سعید بن منصور نے اور ابن ابی حاتم نے اور  
 حاکم نے اور صحیح کھا اوس کو اور روایت کی ابن مڑویہ نے عبد اللہ بن  
 قیس سے کہ سامین نے ابن عباس سے کہ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں  
 صہ ایاد چھکات کہ تین آیتیں آخر سورہ انعام کی حکمت میں قل تعالوا  
 اور و آیتیں اوس کے بعد کی اور روایت کی عبد بن حمید نے ابن عباس سے  
 کہ انہوں نے فرمایا حکمت حلال و حرام اور مشابہات جو اوس کے ساتھ ہیں  
 اور روایت کی قریابی نے اور عبد بن حمید نے مجاہد سے کہ انہوں نے کھا  
 حکمت وہ ہیں جن میں حلال و حرام ہوا اور اس کی سوا جتنی آیتیں ہیں سب

اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اور اسی فاما الذین فی قلوبہم رذیۃ فلیتبعوا  
 فاما بدھنہ یعنی جس کے دل میں رنج ہے وہ اس قرآن کے مشابہات سے  
 بھی بڑے میں غرض ان آثار کے اسی بخوبی معلوم ہوا کہ آیات صفات  
 جیسی آیتیں علی العرش استوی ہے ہرگز مشابہات سے نہیں اس لئے  
 کہ مشابہات ان کے رو سے منسوخ آیتیں ہیں یا ادائل سورہ اور آیات  
 صفات ادن میں ہرگز داخل نہیں اور روایت کی ابن جریر اور ابن منذر  
 نے ابن ابی حاتم نے طریق علی سے ابن عباس سے کہ انہوں نے کھانگت  
 ناسخ اور حلال و حرام اور حدود اور فرائض کے آیتیں ہیں اور جن پر ایمان  
 لایا جاتا ہے اور عمل بھی کیا جاتا ہے اور مشابہات منسوخ آیتیں اور مقدم  
 و مؤخر اور امثال اور متام ہیں کہ جن پر صرف ایمان رکھا جاتا ہے اور عمل  
 نہیں کیا جاتا اور روایت کی سعید بن منصور نے اور ابن ابی حاتم نے اور  
 حاکم نے اور صحیح کھا اوس کو اور روایت کی ابن مڑویہ نے عبد اللہ بن  
 قیس سے کہ سامین نے ابن عباس سے کہ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں  
 صہ ایاد چھکات کہ تین آیتیں آخر سورہ انعام کی حکمت میں قل تعالوا  
 اور و آیتیں اوس کے بعد کی اور روایت کی عبد بن حمید نے ابن عباس سے  
 کہ انہوں نے فرمایا حکمت حلال و حرام اور مشابہات جو اوس کے ساتھ ہیں  
 اور روایت کی قریابی نے اور عبد بن حمید نے مجاہد سے کہ انہوں نے کھا  
 حکمت وہ ہیں جن میں حلال و حرام ہوا اور اس کی سوا جتنی آیتیں ہیں سب

اس کے لئے یہ آیت اور اسی فاما الذین فی قلوبہم رذیۃ فلیتبعوا  
 فاما بدھنہ یعنی جس کے دل میں رنج ہے وہ اس قرآن کے مشابہات سے  
 بھی بڑے میں غرض ان آثار کے اسی بخوبی معلوم ہوا کہ آیات صفات  
 جیسی آیتیں علی العرش استوی ہے ہرگز مشابہات سے نہیں اس لئے  
 کہ مشابہات ان کے رو سے منسوخ آیتیں ہیں یا ادائل سورہ اور آیات  
 صفات ادن میں ہرگز داخل نہیں اور روایت کی ابن جریر اور ابن منذر  
 نے ابن ابی حاتم نے طریق علی سے ابن عباس سے کہ انہوں نے کھانگت  
 ناسخ اور حلال و حرام اور حدود اور فرائض کے آیتیں ہیں اور جن پر ایمان  
 لایا جاتا ہے اور عمل بھی کیا جاتا ہے اور مشابہات منسوخ آیتیں اور مقدم  
 و مؤخر اور امثال اور متام ہیں کہ جن پر صرف ایمان رکھا جاتا ہے اور عمل  
 نہیں کیا جاتا اور روایت کی سعید بن منصور نے اور ابن ابی حاتم نے اور  
 حاکم نے اور صحیح کھا اوس کو اور روایت کی ابن مڑویہ نے عبد اللہ بن  
 قیس سے کہ سامین نے ابن عباس سے کہ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں  
 صہ ایاد چھکات کہ تین آیتیں آخر سورہ انعام کی حکمت میں قل تعالوا  
 اور و آیتیں اوس کے بعد کی اور روایت کی عبد بن حمید نے ابن عباس سے  
 کہ انہوں نے فرمایا حکمت حلال و حرام اور مشابہات جو اوس کے ساتھ ہیں  
 اور روایت کی قریابی نے اور عبد بن حمید نے مجاہد سے کہ انہوں نے کھا  
 حکمت وہ ہیں جن میں حلال و حرام ہوا اور اس کی سوا جتنی آیتیں ہیں سب

اس کے لئے یہ آیت اور اسی فاما الذین فی قلوبہم رذیۃ فلیتبعوا  
 فاما بدھنہ یعنی جس کے دل میں رنج ہے وہ اس قرآن کے مشابہات سے  
 بھی بڑے میں غرض ان آثار کے اسی بخوبی معلوم ہوا کہ آیات صفات  
 جیسی آیتیں علی العرش استوی ہے ہرگز مشابہات سے نہیں اس لئے  
 کہ مشابہات ان کے رو سے منسوخ آیتیں ہیں یا ادائل سورہ اور آیات  
 صفات ادن میں ہرگز داخل نہیں اور روایت کی ابن جریر اور ابن منذر  
 نے ابن ابی حاتم نے طریق علی سے ابن عباس سے کہ انہوں نے کھانگت  
 ناسخ اور حلال و حرام اور حدود اور فرائض کے آیتیں ہیں اور جن پر ایمان  
 لایا جاتا ہے اور عمل بھی کیا جاتا ہے اور مشابہات منسوخ آیتیں اور مقدم  
 و مؤخر اور امثال اور متام ہیں کہ جن پر صرف ایمان رکھا جاتا ہے اور عمل  
 نہیں کیا جاتا اور روایت کی سعید بن منصور نے اور ابن ابی حاتم نے اور  
 حاکم نے اور صحیح کھا اوس کو اور روایت کی ابن مڑویہ نے عبد اللہ بن  
 قیس سے کہ سامین نے ابن عباس سے کہ اس آیت کی تفسیر میں کہتے ہیں  
 صہ ایاد چھکات کہ تین آیتیں آخر سورہ انعام کی حکمت میں قل تعالوا  
 اور و آیتیں اوس کے بعد کی اور روایت کی عبد بن حمید نے ابن عباس سے  
 کہ انہوں نے فرمایا حکمت حلال و حرام اور مشابہات جو اوس کے ساتھ ہیں  
 اور روایت کی قریابی نے اور عبد بن حمید نے مجاہد سے کہ انہوں نے کھا  
 حکمت وہ ہیں جن میں حلال و حرام ہوا اور اس کی سوا جتنی آیتیں ہیں سب



کیا جا تا تھا جب ان کو اس طرح سے منع کیا اور فرمایا کہ تم  
 تم ان کو کلام کے لئے نہیں بھیجنا چاہئے اور ان کو ان کے  
 اولیٰ تعریف کی ہے اور ان کے لئے اور ان کے لئے  
 علیہ السلام زیادہ جاؤ انہیں ہے  
 کہ یہ وہ اولیٰ مشرودن ہیں  
 ایک ہیں اور بہت ہیں

یہ سب امام مشرک ہیں (غرض یہہ اولن کو متشابہات آمیتون سے  
مشابہ ہوا) اور روایت کی قرطبی نے ابن عباس سے کہ حکمات  
ومتشابہات میں جوابات کہی گئی اولن سب میں بہتر یہ ہے کہ حکمات  
میں جوابی ذات سے آپ قایم ہیں اور محتاج نہیں ہیں اس کی کہ  
اولن کو دوسری آمیتون کی طرف پیہرین جیسے ولہ لیکن لہ کفو احد  
اور انی لعقار لمن تاب اور متشابہات جیسے ان اللہ لا یغفر الذنوب  
جمعاً کہ اس کو اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف پیہرنا ضرور ہے والی  
لعقار لمن تاب اور اس آیت کی طرف ان اللہ لا یغفر الذنوب  
بہ غرض یہ میں سب روایتیں جو سلف سے مروی ہوئے ہیں محکم اور  
مشابہہ کے توضیح معانی میں اور خلاصہ مطلب جو ان سب آثار سے معلوم  
ہوتا ہے کہ مشابہہ کے چار معنی ہیں اول تو متشابہہ منوع آیتیں ہیں اور مقدم  
و موخر اور امثال اقسام ہیں کہ جن پر ایمان لاتے ہیں اور عمل نہیں کرتے  
دوسری یہ کہ سورہ الفام کی تین آیتوں کے سوا سب متشابہہ ہیں تیسری یہ کہ  
آیات حرمت اور حلت کے سوا سب متشابہہ ہیں چوتھے یہ کہ جن کو لوگوں  
وہو کہ واقع ہوا اور اس میں اختلاف کریں اور آخر کار ضرور ہو کہ اولن کو  
دوسری آمیتون کی طرف پیہرین اور اگرچہ وہ فروع میں ہوں یا اصول  
میں اور حتم بختمی نہیں کہ متشابہہا معنی اول کے رد سے تمام آیات اعتقاد  
میں جنکو عمل سے لعلق نہیں جیسے یہہ آیت ان اللہ علی کاشی قد بزا اور

اوسو ملاقات ہوئی کہ تو زمین  
 نے کہا ہے کہ جاہلی ادون  
 کی نسبت تو کسی ایک دیکھ  
 دوسرے کی طرح کی نسبت  
 تو کسی ایک دیکھ دوسرے  
 کی نسبت تو کسی ایک دیکھ  
 دوسرے کی طرح کی نسبت

چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد کو بتایا کہ میں نے ایک خواب دیکھا ہے کہ میں ایک کھجور کے درخت پر چڑھ گیا ہوں اور اس کے پتوں پر ایک ایک آدمی بیٹھا ہے۔ اس پر والد نے کہا کہ یہ تو ایک عجیب خواب ہے۔ ابراہیم نے کہا کہ جی ہاں، میں نے اسے دیکھا ہے۔ والد نے کہا کہ یہ تو ایک عجیب خواب ہے۔ ابراہیم نے کہا کہ جی ہاں، میں نے اسے دیکھا ہے۔

بہ قصہ نقل کی ہے کہ سلطان احمد غوری نے قتل کیا ہے





[illegible]



[illegible]



[illegible]



ابی الحسن جہانی سے سنا وہ فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 صد بخند کی ہے جیسا کہ غلطی پر اس سے آواز  
 کی نکلنا وہ یہ کہ ابی نعیم نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 حافظ فیاض نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 بن غفر سے سنا کہ ایک مہافظ  
 ۱۲۸۸ھ میں کیا

معنی میں عز کیا ہے اور شاید وہ معنی ہے الا اللہ پر وقت کر لی پراورد  
 نہ کرنی پہنچا کہ مصرح ہے کتب تفسیر میں و سوال باب اس  
 بیان میں کہ جن لوگوں نے آیات و احادیث صفات کو متشابہ کہا ہے  
 اول کی مراد اس کہنے سے کہا ہے۔ جان لو کہ سلف رحمہ اللہ نے توہین  
 و تخریج نہیں کی ہے کہ آیات صفات و احادیث متشابہ ہیں اور تفسیر  
 کی ہے بعض علماء متاخرین نے غرض سلف سے کسی کا یہ قول نہیں کہ یہ  
 متشابہ ہیں سو اختلف کے تو اب ہم نقل کرتے ہیں عبارتیں بعض لوگوں کے  
 پہر بیان کرتے ہیں مراد اول کی کہ کیوں سلف کی یہی اعجاز ہے ان  
 پر متشابہ کا سو ہم کہتے ہیں کہ متشابہ لغت میں کبھی شق ہوتا ہے مثلاً  
 سے جیسے قرآن میں مؤثر و دار ہو، ان البقرۃ تشابہ علینا یعنی متشابہ  
 ہوتی ہے ایک دوسری کے اور اسی معنی کے رو سے اللہ صاحب فرما  
 کتابا متشابہا یعنی یہ قرآن متشابہ ہے کہ ہر آیت مضامین و لغات  
 میں دوسری کے متشابہ ہے اور کبھی یہ لفظ مشتق ہوتا ہے اشتباہ سے  
 یعنی متشابہ وہ ہے جسکی مراد میں اشتباہ وارد ہو۔ اور کبھی متن ہوتا ہے  
 شُبہ سے جو باہم ہے اور معنی ادنیٰ مطلق خفا کے ہیں اور اس طرح سے  
 جس میں خفا ہو اس سے متشابہ کہہ سکتے ہیں خواہ بالکل خفا ہو یا کسی  
 وجہ سے غرض جب من جمیع الوجوہ خفا ہی تب ہی متشابہ کہیں گے اور جب  
 کسی ایک جہت سے خفا ہے تو اس کی ایک وجہ سے متشابہ کہیں گے ہر

ابی نعیم نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 حافظ فیاض نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 بن غفر سے سنا کہ ایک مہافظ  
 ۱۲۸۸ھ میں کیا

ابی نعیم نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 حافظ فیاض نے فرمایا کہ میں نے ابی نعیم پر  
 بن غفر سے سنا کہ ایک مہافظ  
 ۱۲۸۸ھ میں کیا

جب آیات منہات کے معانی معلوم تھے اور کیفیت متجہول تھی تو متنبین  
متاخرین نے مشابہہ کا اطلاق اس پر کر دیا اور ان کو آیات متشابہہ کہہ دیا  
چنانچہ لٹری نے شرح مسلم میں امام غزالی سے نقل کیا ہے کہ ادہنون نے  
مستضعفی میں کہا کہ اختلاف کیا ہے مفسرین نے اور اصولیین وغیرہم نے  
محکم اور تشابہہ میں بہت کچھ چھڑب اتچھا طرح و قوف اوس کی تفسیر کا ان کے  
اختلاف کے سببے حاصل نہ ہو تو ضرور ہے کہ ہم اسے لغت سے دریافت  
کرین اور مناسب لفظ کی وضع کے لحاظ سے دیکھیں اور وضع کے لحاظ سے  
مناسب نظر نہیں آتا قول اولیٰ لوگون کا جنہون نے کہا ہے کہ حروف مقطوعہ  
ادایل سور میں ہیں و ہمتش بہہ ہیں اور اوس کے سوا سب محکم ہیں اور نہ قول  
اولیٰ لوگون کا جنہون نے کہا ہے کہ محکم وہ ہے جسکو راخان فی العلم جانتے  
ہیں اور تشابہہ وہ ہے کہ جسکو صرف اللہ ہی جانتا ہے اور نہ قول اولیٰ لوگون کا  
جنہون نے کہا ہے کہ محکم عدد و وعید و حلال و حرام ہے اور متشابہہ قصص و  
امثال ہیں کہ یہ قول سب قولوں کے بہ نسبت دور ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ محکم  
کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ معنی اس کے ایسے کھلے ہوئے ہوں کہ اس میں  
کسی طرح کا اشکال اور احتمال نہ آتا ہو اور تشابہہ وہ ہے کہ اس میں احتمال  
آتا ہو اور دوسری یہ کہ محکم وہ ہے کہ جبکی نظم ترتیب معین ہو یا ظاہر کے طور سے  
یا ہادیل کے نظر سے اور تشابہہ وہ اسما و مشترکہ ہیں جیسے قرور اور کالند  
بید لا عقدۃ النکاح اور جیسے لفظ فلس کا ہے کہ فردو میں تردد ہے

[illegible]



ہوگی جسے جزا تجزی اور وہ بالافساق باطل ہے اور بہت بڑی  
 ہوگی پس وہ مقسم اور مرکب ہوگی اور جو مرکب ہے نہ ممکن اور محدث ہے  
 غرض یہ دلیل صاف دلالت کرتی ہے کہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق  
 میں اس قدر صواب و صلاح کہ اللہ عزوجل مستوی اور مانند اس کے مشابہ  
 ہوں تو اب جو اس کے ساتھ متشکک ہے وہ متشابہ کے ساتھ متشکک ہے اور  
 اسی قسم سے ہی استدلال کرنا معقولہ کہ ساتھ خاص آیات کے جو دلالت کرتے  
 اور سپرد کردینے فعل کے بالکل سب سے کے طرف آخر قول تک فخر الدین باری  
 کے (یعنی معقولہ قابل ہیں کہ سبند خود خالق ہے اپنی افعال کا اسلئے ایسے  
 آمیتوں سے استدلال کرتے ہیں جس میں بہت فعل کے بعد دن کے وقت  
 اور سیوطی نے اتفاق میں لکھا ہے کہ مشابہات سے ہیں آیات صفات کے  
 اور ابن لبان نے اس میں خاص ایک تصنیف کی ہے بیہ اللہ عزوجل  
 العرش استوی ہے اور کنشی مالک العرش ہے آخر قول ہے  
 اس کی بعد کیا اور اسی متشابہ میں سے ہے وہو محکم ایما لکم یعنی وہ  
 ساتھ ہے تہا کہ اپنی علم سے اور بخوبی سمجھ کر ہے مسلم میں اس آیت کی تفسیر  
 میں ثمر استوی علی العرش کہ رداست کی سیفان اور ادواعی اور سیف  
 بن سعد اور سیفان بن ہبیلہ اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہم علمائے سنت نے  
 ان آمیتوں کے بارہ میں جو صفات میں آئے ہیں جو متشابہ میں ان کو جاری  
 کر دیا ہے آئے ہیں بلا کیفیت (یعنی اگر ساتھ آیا ہے تو ساتھ ہی کہو قدرت

جس سے توبہ کی گنج گنج جان کا مالک ہے اور وہ بالافساق باطل ہے اور بہت بڑی  
 ہوگی پس وہ مقسم اور مرکب ہوگی اور جو مرکب ہے نہ ممکن اور محدث ہے  
 غرض یہ دلیل صاف دلالت کرتی ہے کہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق  
 میں اس قدر صواب و صلاح کہ اللہ عزوجل مستوی اور مانند اس کے مشابہ  
 ہوں تو اب جو اس کے ساتھ متشکک ہے وہ متشابہ کے ساتھ متشکک ہے اور  
 اسی قسم سے ہی استدلال کرنا معقولہ کہ ساتھ خاص آیات کے جو دلالت کرتے  
 اور سپرد کردینے فعل کے بالکل سب سے کے طرف آخر قول تک فخر الدین باری  
 کے (یعنی معقولہ قابل ہیں کہ سبند خود خالق ہے اپنی افعال کا اسلئے ایسے  
 آمیتوں سے استدلال کرتے ہیں جس میں بہت فعل کے بعد دن کے وقت  
 اور سیوطی نے اتفاق میں لکھا ہے کہ مشابہات سے ہیں آیات صفات کے  
 اور ابن لبان نے اس میں خاص ایک تصنیف کی ہے بیہ اللہ عزوجل  
 العرش استوی ہے اور کنشی مالک العرش ہے آخر قول ہے  
 اس کی بعد کیا اور اسی متشابہ میں سے ہے وہو محکم ایما لکم یعنی وہ  
 ساتھ ہے تہا کہ اپنی علم سے اور بخوبی سمجھ کر ہے مسلم میں اس آیت کی تفسیر  
 میں ثمر استوی علی العرش کہ رداست کی سیفان اور ادواعی اور سیف  
 بن سعد اور سیفان بن ہبیلہ اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہم علمائے سنت نے  
 ان آمیتوں کے بارہ میں جو صفات میں آئے ہیں جو متشابہ میں ان کو جاری  
 کر دیا ہے آئے ہیں بلا کیفیت (یعنی اگر ساتھ آیا ہے تو ساتھ ہی کہو قدرت

اس طرح کہ وہ سب سے  
 بہت بڑی ہوگی پس وہ مقسم اور مرکب ہوگی اور جو مرکب ہے نہ ممکن اور محدث ہے  
 غرض یہ دلیل صاف دلالت کرتی ہے کہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق  
 میں اس قدر صواب و صلاح کہ اللہ عزوجل مستوی اور مانند اس کے مشابہ  
 ہوں تو اب جو اس کے ساتھ متشکک ہے وہ متشابہ کے ساتھ متشکک ہے اور  
 اسی قسم سے ہی استدلال کرنا معقولہ کہ ساتھ خاص آیات کے جو دلالت کرتے  
 اور سپرد کردینے فعل کے بالکل سب سے کے طرف آخر قول تک فخر الدین باری  
 کے (یعنی معقولہ قابل ہیں کہ سبند خود خالق ہے اپنی افعال کا اسلئے ایسے  
 آمیتوں سے استدلال کرتے ہیں جس میں بہت فعل کے بعد دن کے وقت  
 اور سیوطی نے اتفاق میں لکھا ہے کہ مشابہات سے ہیں آیات صفات کے  
 اور ابن لبان نے اس میں خاص ایک تصنیف کی ہے بیہ اللہ عزوجل  
 العرش استوی ہے اور کنشی مالک العرش ہے آخر قول ہے  
 اس کی بعد کیا اور اسی متشابہ میں سے ہے وہو محکم ایما لکم یعنی وہ  
 ساتھ ہے تہا کہ اپنی علم سے اور بخوبی سمجھ کر ہے مسلم میں اس آیت کی تفسیر  
 میں ثمر استوی علی العرش کہ رداست کی سیفان اور ادواعی اور سیف  
 بن سعد اور سیفان بن ہبیلہ اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہم علمائے سنت نے  
 ان آمیتوں کے بارہ میں جو صفات میں آئے ہیں جو متشابہ میں ان کو جاری  
 کر دیا ہے آئے ہیں بلا کیفیت (یعنی اگر ساتھ آیا ہے تو ساتھ ہی کہو قدرت

اور وہ بالافساق باطل ہے اور بہت بڑی  
 ہوگی پس وہ مقسم اور مرکب ہوگی اور جو مرکب ہے نہ ممکن اور محدث ہے  
 غرض یہ دلیل صاف دلالت کرتی ہے کہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق  
 میں اس قدر صواب و صلاح کہ اللہ عزوجل مستوی اور مانند اس کے مشابہ  
 ہوں تو اب جو اس کے ساتھ متشکک ہے وہ متشابہ کے ساتھ متشکک ہے اور  
 اسی قسم سے ہی استدلال کرنا معقولہ کہ ساتھ خاص آیات کے جو دلالت کرتے  
 اور سپرد کردینے فعل کے بالکل سب سے کے طرف آخر قول تک فخر الدین باری  
 کے (یعنی معقولہ قابل ہیں کہ سبند خود خالق ہے اپنی افعال کا اسلئے ایسے  
 آمیتوں سے استدلال کرتے ہیں جس میں بہت فعل کے بعد دن کے وقت  
 اور سیوطی نے اتفاق میں لکھا ہے کہ مشابہات سے ہیں آیات صفات کے  
 اور ابن لبان نے اس میں خاص ایک تصنیف کی ہے بیہ اللہ عزوجل  
 العرش استوی ہے اور کنشی مالک العرش ہے آخر قول ہے  
 اس کی بعد کیا اور اسی متشابہ میں سے ہے وہو محکم ایما لکم یعنی وہ  
 ساتھ ہے تہا کہ اپنی علم سے اور بخوبی سمجھ کر ہے مسلم میں اس آیت کی تفسیر  
 میں ثمر استوی علی العرش کہ رداست کی سیفان اور ادواعی اور سیف  
 بن سعد اور سیفان بن ہبیلہ اور عبد اللہ بن مبارک وغیرہم علمائے سنت نے  
 ان آمیتوں کے بارہ میں جو صفات میں آئے ہیں جو متشابہ میں ان کو جاری  
 کر دیا ہے آئے ہیں بلا کیفیت (یعنی اگر ساتھ آیا ہے تو ساتھ ہی کہو قدرت



اور وہ تعالیٰ صفا تکمال سے موصوفے سے توان کی ساریتہ بھی موصوفہ  
ہے) مگر اتنی بات ہے کہ ہم قطعاً جانتے ہیں کہ جائزہ بہت اوس تعالیٰ کے حق میں  
ہے نہ تو کیفیت ضرور مجہول ہوئی کہ اوس کے معلوم ہونے کی ہرگز توقع نہیں اور  
جواب اس کا یہ ہے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک چیز تکمال ہوتی ہے مخلوق  
میں اور نقصان ہوتا ہے خالق میں اور کبھی کھا جاتا ہے کہ پردہ میں رحیم  
اور نیکوگوں سے جو دیدار و کرامت کے لائق ہیں عیب اور نقصان  
اللہ تعالیٰ ہر عیب و نقصان سے منزہ ہے اس لئے ضرور ہوا کہ وہ دکھائی  
دیوے اور اپنی دیدار سے سرفراز کرے اور اس کا جواب یہ ہے کہ ہر کھانا  
کہ دیدار اوس کا بوجہ کمال عظمت کے محال ہو جیسے کہا گیا ہے کہ اوس تعالیٰ  
کا پردہ اور کچھ نہیں ہوا ہیست اور جلال کے اور حق یہ ہے کہ ذلال قطعاً سے تیار  
سوچے ہیں یہ امور پس حق میں مگر ان کی کیفیت جمال میں نہیں آتی اس لئے  
مشابہ ہوئی اور ابواب کلمات نفسی نے درک میں کہا ہے و اس مشابہ  
یعنی مشابہات اور محلات میں اور مثال اوس کی اور جن علی الاعن  
استوی ہی اور حق و کبھی چلوس کے معنی میں ہوا ہے اور بھی قدرت اور  
علیہ کے معنی میں اور معنی اول یعنی بیہادہ و اللہ تعالیٰ کے واسطے جائز ہیں  
اب دلیل حکم سے کہ لیس کشتہ شمس ہے اور طاعلی قاری نے کھا ہوا درجہ دار  
ہوئے ہیں آیات تشابہات اور احادیث سخفات کے قسم سے جن میں ذکر  
ہے صہنہ اور ہاتھ اور آنکھ اور قدم اور مانند اس کے اور چیزوں کا صفت









اور بعض جہت سے اور ایک خط قابل ہو جس کا یہ عقدہ مگر اعلیٰ و کمال  
یاد شاہ کسوف کی ہو جو  
اور بعض جہت سے اور ایک خط قابل ہو جس کا یہ عقدہ مگر اعلیٰ و کمال  
یاد شاہ کسوف کی ہو جو



[illegible]

لوگوں نے مجلس سے باز  
حکومتی سلاطین سے باز  
اسلامیہ سلاطین سے باز  
ایم جی سافقد سے باز  
یونیورسٹی سے باز  
ابن تیمیہ سے باز





کے طرف اترتا ہے تو کیونکر اترتا ہے آیا اس کی اوپر علویا فی مرتبہ ہے یا نہیں تو انھیں فرمائیے کہ انھیں عقل میں آتا ہے کہ کیفیت مجہول ہے اور ایمان کو پروا ہے اور سوال اس سے (یعنی اس کی کیفیت سے) بدعت ہے تمام ہوا قول ابی جعفر کا۔ اور اسی میں سے ہے جو کھلا امام اعظم علیہ السلام نے اور ماحلی قاری نے اس کی شرح میں اور اس القائل کا کہنا ہے اور موندہ ہے اور نفس ہے اور جو ذکر ہوا ہے قرآن میں موندہ اور ہاتھ اور نفس کا وہ سب صفات میں اس کے یعنی صفات متناہیہ بل کیفیت یعنی مجہول الکلیات میں ایک نہ چاہئے کہ یہ اس کا قدرت ہے یا نعمت ہی اس لئے کہ اس میں ابطال صفت کا ہے اور وہ یعنی ابطال صفت بالکل جڑ سے اور ہتھما قول ہے قدیون کا اور مترکہ کا اور اگر کوئی کہے کہ یہ دو وجہ و نفس سے دلالت کرتے ہیں حقایق جو ہر یہ پر جو قائم ہونے میں اپنی ذات سے اور صفات معانی ہونے میں جو قائم ہونے میں ساتھ غیر کے یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ یہ دو وجہ صفات ہوں ہم کہیں گے کہ مراد او کی (یعنی اہل سنت کی) اطلاق صفت سے ان پر یہ امر ہے کہ وہ متغیر ذات کے ہیں اور جدا ہیں اس سے اس لئے کہ مترکہ اور تمام منکران صفات اس کی صفتوں کو اس طرح کہ ثابت نہیں کرتے کہ وہ متغیر ذات کے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ صفات اللہ کے ہیں ذات اس کے ہیں اور وہ فقط منسوب اور مضاف ہیں اس کی طرف یہ بات نہیں ہے کہ وہ معانی زائد ہوں اللہ کی ذات پر اور شبانہ صفات

فاسد آیا اور کیا اور بن چیمہ نے ایک  
کسی طرح نہا ہر اسی سالگرہ میں ایک  
خط دوستی کے نائب کے پاس بن گیا  
کی طرفی ہو نچا اوسے انجیل میں  
والوں کو خودی اور بن چیمہ کی تعریف  
نہیں کیا اور اوس سے زیادہ دل  
مضبوط بھی عین نے نہیں کیا  
کہ وہ قید خانہ میں لے  
آدشا ہے

اور یہ ذکر کیا اور اس نے  
کی طرف رجوع کیا اور اس نے  
خلعت اور بادشاہی خوارق قبول  
فرمایا اور بیچ الاول  
فرمایا اور بیچ علی بن ابی طالب  
ساتھ میں تھا ابن علی بن ابی طالب  
حاکم تھا اور اس نے کہا میں  
میں بیچ علی بن ابی طالب  
یہ خانہ نکلا اور اس نے کہا  
مجلس جمعی اور اس نے کہا  
بلا اور وہ خبر اور اس نے کہا  
رضعت ہو اور ابن تیمیہ کو مشق  
کی طرف جانے ہو اور وہ قاہرہ  
میں رہا وہاں علم کیا ہے اس نے  
عام مجلس میں وعظ کیا ہے

پس کیا اور ایل مجلس کا  
دو کا شاہد حال کیا فرمایا  
مجلس میں حاضر ہو کر







فرق ہے مثلاً انسان کا ہاتھ اور گھوڑے اور گائے اور چن اور فرشتہ  
 کا ہاتھ کس قدر تفاوت کہتا ہے بلکہ اگر اپنے ہی صورت کا عکس آئینہ  
 میں یا پانی میں دیکھئے تو اگرچہ وہی صورت اور وہی اعضا و جوارح جیسے  
 صاحب صورت میں ہیں نظر آتے ہیں مگر کس قدر انقلاب میں ہو جاتا ہے  
 کہ صاحب صورت کا داہنا ہاتھ اس کا بائیں ہوتا ہے اور اس کا بائیں ہاتھ  
 اس عکس کا داہنا ہوتا ہے اور اسی طرح اعضا تصویر کے صاحب صورت کے  
 اعضا کے مثل نہیں ہوتے جو ہرین کہ وہ جنس عالی ہے پہر کیا گمان ہے  
 تیرا اجناس سافلہ میں (یعنی صاحب صورت مثلاً شیر آدمی جو ہر چوب اسکی تصویر  
 کاغذ یا دیوار پر کھینچے تو وہ عرص ہو جاتی ہے اور جو ہر نہیں رہتی) اور  
 خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان حقایق کی باریکی کو دریافت کرنا مستعد ہے جیسے  
 ذہن کا دریا گونا گونا گونا گویا موت کی لازم اور خواہش تو ہے کہ سبکیا لہجہ کو جسے کہ  
 شرح اوکل اس علم میں جو ان شیا سے متعلق ہے تفصیل ہم چکی ہے اور جو  
 اشعار سے منقول ہے کہ انہوں نے ان حقایق کو صفات میں داخل کر دیا  
 مطلب اول کا یہ ہے کہ انہوں نے جو چیز مساوی ذات ہو اسکو صفات  
 کہا ہے اور یہ اول کی اصطلاح ہے اور اصطلاح میں کچھ جھگڑا نہیں مگر اصطلاح  
 شرعی کی اولیٰ ہے اور اوسیکے ساتھ متکثر نہایت ہے اور اللہ جزاء  
 خیر دے ان شیخ کو کیسا ثابت کیا انہوں نے مذہب اہل سنت کا اود تپاؤ  
 کہ وہ متوسط ہی افراط و تفریط میں جو واقع ہوئی ہے اور وہ سے اللہ

یہ سچ ہے کہ جو کچھ کہتا ہے وہ سچ ہے  
 یہ سچ ہے کہ جو کچھ کہتا ہے وہ سچ ہے  
 یہ سچ ہے کہ جو کچھ کہتا ہے وہ سچ ہے  
 یہ سچ ہے کہ جو کچھ کہتا ہے وہ سچ ہے

مگر اس قدر کہ جس حد تک چاہے  
 روئے کی جی جی جی جی جی جی  
 میں جسے سب جی جی جی جی جی  
 علم انکو گوارا اتنا خوف النبی  
 ہے کہ بادشاہ کی طرف سے  
 دیا گیا کہ پیش میں یا اسکندریہ  
 بن رہیں اور شہر  
 بن رہیں ان تیسہ سہ قیدیوں میں  
 ہوی اور قیدی میں رہنا قبول کیا  
 مگر وہ قیدی میں ہی قیودیت سے  
 اور لوگ اعلیٰ ملاقات کو آتے تھے  
 اور مشکل سے اسکی بیرون اور سرداروں  
 کی طرف سے اسکی پاس پہنچا

انکو دوست اور غلاموں  
 دیکھو کہ انہیں پر غلاموں  
 اسکا اور نظریہ بادشاہی  
 سلطنت میں قید خانہ  
 نکل کر ان کو دیکھو کہ انہیں  
 بن جا کر ایک ہی روئی اور  
 لکھو کہ ان کو دیکھو کہ انہیں  
 لکھو کہ ان کو دیکھو کہ انہیں



اوستی کی قدرت پر جب نام پڑا  
 شام و بقرہ میں سے اونوں کے  
 سے دریا اور اونوں کے  
 کا کفر کرنے اور ان کو  
 دیکھ کر غلطی سے الکار اونوں  
 دیکھنے اور جہاں سے  
 اوستی کی قدرت پر جب نام پڑا

جزا و جزا سے اون کو سب مسلمانوں کی طرف سے اور حشر کر کے ہوا  
 قیامت کے دن اون کے ساتھ آمین یا رب العالمین اور اسی میں  
 سے ہی جو کھا امام ابو بکر خطیب نے کہ مذہب سلف کا اثبات صفات سے  
 اور جاری کرنا اون کا ظاہر پر اور نفی کرنا کیفیت اور تشبیہ کی غرض جب  
 ہم کہتے ہیں ید و سمع اور بصیرت یہ اثبات ہے اون صفحتوں کا کہ اللہ  
 نے اون کو اپنی ذات کے واسطے ثابت کیا ہے اور ہم یہ نہیں کہتے  
 کہ معنی بیکے قدرت ہیں اور نہ یہ کہتے ہیں کہ سمع و بصیرت مراد علم ہے  
 اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ جوارح اور آلات فعل میں اور اتنا ہی کہتے ہیں  
 کہ ان صفحتوں کا اثبات وارد ہوا ہے اور توقیف ان کی وارد ہوئی  
 اور واجب نفی تشبیہ کی ان سے اللہ تعالیٰ کے بموجب اس فرمایا ہے  
 لیس کثرتہ شیء و هو السميع البصیر اور بموجب اس قول کے و لم  
 یکن لہ کفوا احد اور اسی کے منس ہے کلام خطاب کا غنیہ عن الکلام  
 میں اور اسی کے مثل ذکر کیا ہے امام ابوالقاسم معلی بن محمد تمیمی صاحب تفسیر  
 و تہذیب نے اور اون سے سوال کیا گیا صفات رب کے تو کھا ابہنوں نے کہ  
 مذہب مالک اور ثوری اور ازاعی اور شافعی اور حاد بن سلمہ اور حاد بن  
 زید اور احمد ابن حنبل اور یحییٰ بن سعید اور عبد الرحمن بن مہدی اور اسحاق  
 بن راہویہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دو صفتیں جس سے اوس نے اپنی ذات  
 کا وصف کیا ہی یا اوس کے رسول نے وصف کیا ہے جس سے سمع و بصیرت اور

قابو یا نظر کیا اور اون سے  
 ایک شخص جس نے ان تہذیب کو قید  
 کو دیا تھا اور سکون دل کیا اور بادشاہ  
 قاضیوں سے بہت ناراض ہوا  
 ہونظر کی تہذیب اور بعضوں نے  
 کیا اور علم کیا کہ ان  
 کا سبب تہذیب اور تہذیب  
 کہ بہت غوت و سواد  
 ساتھ شہر وال میں تہذیب  
 ساتھ شہر وال میں تہذیب  
 میں بادشاہ نے انکی بہت  
 کی اور وہ مجلس جو بصر کے اور شام  
 قاضیوں سے اور علماء و انور

سے چار سو سے تہذیب  
 اوستی کی طاقت کی اور  
 سے شہرہ لیا اور اون کے  
 سے شہرہ لیا اور اون کے  
 سے شہرہ لیا اور اون کے  
 سے شہرہ لیا اور اون کے





[illegible]



زبان کو گونہ کی زبان  
کسی کے غلبے پر نہیں تھی  
ان تمہیں کی رو میں کجی جان  
نہ ابن بطوطہ نے بھی نہ  
محمّد بن عبد اللہ بن حسن

[illegible]



اور وہ اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں

اور وہ اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں

دلائل خیر و احسن تاویل اور یہ تاویل مستطابہ ہے کہ اوس کی  
 بنین جانتا سوائے اللہ کے اس لئے کہ تاویل منات اللہ کی حقیقت عظمت کے لئے  
 اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور وہ کیف مجہول ہے جس کے واسطے کہ انشا اللہ بن انس و غیر  
 کے استوا معلوم ہے اور کیف مجہول ہے غرض استوا کی معنی معلوم ہن اور تفسیر  
 اور ترجمہ اوس کا دوسری زبان میں معلوم ہے مگر کیفیت اس استوا کی یہی  
 تاویل ہے جس کو سوا اللہ کے کوئی نہیں جانتا تمام ہوا قول شیخ الاسلام کا اور  
 اوس میں سے ہے قول امام زہبی کا کتاب العرش والعلومین بعد روایت  
 کرنے اس اثر مالک بن انس کے کہ استوا معلوم ہے آخرت اور یہ قول ہے  
 ام سلمہ اور وہ ببن بنتہ اور ربیعہ کا غرض اس کے بعد زہبی نے کہا کہ جو  
 ان لوگوں کو کہ کیا خوب ثابت کیا اونہوں نے استوا کو اللہ تعالیٰ کے واسطے  
 اور خبر دی کہ لفظ استوا معلوم ہے کچھ تفسیر کا محتاج نہیں اور صرف کیفیت  
 کی اوس سے نفی کی اور خبر دی کہ وہ مجہول ہے اور اوس میں سے ہے  
 جو کھا امام حوزن موصلی نے سیف السنۃ الرفیعہ میں بعد اثبات استوا کی  
 کتاب سنت سے کہ یہ لفظ صلیح حکم میں اور اوس میں سے ہے جو کھا شیخ  
 ابن قیم نے اعلام المؤمنین میں ایک کلام طویل کے بعد کہ حاصل مطلب اسکا  
 یہ ہے کہ اور رد کر دیا اونہوں نے (یعنی مخالفان سنت نے) حکم کو متاہرہ  
 سے بہت جگہ چنانچہ اوس میں سے ہے عید کہ رد کر دیا اونہوں نے اللہ تعالیٰ  
 کے عرش پر ہونے کو اور اوس کی استوا کو عرش کے اوپر ساتھ ایک متاہرہ کے

اور وہ اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں

اور وہ اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں  
 ہر دور میں اپنے ہر دور میں

[illegible]

















گزشتہ میں ادن سب میں انھوں نے تصریح کی ہے کہ ان باتوں  
 اور احادیث کے مثل حقیقی آیات اور احادیث میں سب میں کیفیت کی  
 نفی ضرور ہے نہ کہ معنی مجہول ہوتے تو نفی کیفیت کی ہرگز تیسرے  
 نہ ہوتی تیسرے کسی نے نہیں کہا اللہ معلوم ہے اور کیفیت مجہول ہے  
 دلیل چھٹی یہ ہے کہ اگر استواء معلوم نہ ہوتا تو ابن عباس اس کے منتظر  
 کے ساتھ تفسیر نہ فرماتے اور مجاہد علا وغیرہ سے تفسیر کرتے نہ جلیوں  
 اور قتودہ سے اور نہ نقل کرتے ائمہ حدیث اور تفسیر ان تفسیر کو اپنے  
 کتب میں دلیل ساتویں اگر معنی استواء کے معلوم نہ ہوتے ترجمہ اس کا  
 زبان فارسی اور ہندی میں درست نہ ہوتا اور ترجمہ قراۃ کا زبان عربی  
 صحیح نہ ہوتا حالانکہ یہ صحیح ہے اور تمام اہل سنت کے نزدیک بلکہ تمام  
 کے آگے بغیر انکار کے مشہور و معروف ہے دلیل آٹھویں اگر معنی استواء کے  
 معلوم نہ ہوتے قسار قرآن آدمیوں کی ہدایت کا سبب نہ ہوتا اور صحابہ کرام  
 علیہم السلام و ان ضرورتی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی معنی دریافت کرتے  
 اور اسباب میں ضرور کوئی آیت نازل ہوتی کہ معنی اس آیت کی اور جو اس  
 مانند میں سب مجہول ہیں پس اس کی گونگے سے معلوم ہوا کہ استواء اور اسی طرح  
 اور باقی الفاظ صفات کی ادن کے نزدیک معانی ظاہرہ پر محمول تھی بغیر تاویل  
 و تحریف کی اور اسی لئے یزید بن ہارون نے حمیریہ سے ڈرایا اور کھا کہ جسکے  
 بل میں یہ بات مقرر نہیں ہوئی اور خوب نہیں جی کہ اللہ نے عرش پر استواء

اور اس میں بار بار واللہ سے ہے  
 ضرور ماورائی پر بار بار اللہ سے ہے  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی

کے معنی میں ہے  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی

میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی

میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی  
 میں اور مشغول و معقول کے معنی



میں ہیں اور انہوں نے استواء کی نسبت زمین استقر کہا ہے تو اور کہا ماضی  
 ہوا اور یہی مقصود ہے دلیل گیارہویں اگر استواء معلوم نہ ہوتا تو اور کا  
 صفت کہنا روا نہ ہوتا حالانکہ استواء کی صفت اہی ہوئے میں سب کو متفق  
 اور یہ آیت استواء اور جو اسکے مانند ہیں اس کو آیات صفات کہتے ہیں اور  
 یہ امر ظاہر ہے کہ صفت ہونا اور اس کا متعلق ہے اس امر کا کہ اس کی مستوی  
 معلوم ہوں اور میں تو اس کی صفت ہوئے پر جزم کیونکہ ہو سکتا تھا متفرج  
 کہتا ہے دلیل بارہویں بعض منکران استواء سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا  
 میں چاہتا ہوں کہ آیتہ الرحمن علی العرش استوی کو قرآن میں سے چیل  
 ڈالوں پس اگر استواء کی معنی معلوم نہ ہوتے تو منکران کو اس سے عداوت  
 کیوں ہوتی اس لئے کہ کسی سے مروی نہیں ہوا کہ میں اللہ کو چیل ڈالوں یا جس  
 دلیل تیرہویں اگر استواء کی کچھ معنی نہ ہوتے تو اس آیتہ کی بھی کچھ معنی نہ ہوتے  
 واستوت علی الجودی یعنی شہر کی کشتی نوح علیہ السلام کی جودی بیاورد  
 اور اسی طرح حدیث کا یہ صحیح ہوتا فاستوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علی المنبر یعنی قرار پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر اور یہ شہر ہی  
 اہل ایمان کا کچھ معنی نہ کہتا فاستوی علی العراق اور بیت حالانکہ یہاں ہے  
 پس اس کا یہ معنی ہونا ہی محال دلیل چودھویں اگر استواء کی کچھ معنی  
 نہ ہوتے تو اس آیت کی بھی کچھ معنی نہ ہوتے سواء علیہم انذرتھم اہل اللہ  
 اس لئے کہ آدھ دو وزن کا ایک ہی ہے غرض لایں کے یہ حدیث اور انکا

کہا کہ اس بات  
 صبر رکھ مقصود میں اور انکو  
 قیامت کی سرنگ چاک کیا یہ جہان میں  
 سے انکو نکالا یہ جہان میں  
 کہ جس کو خداوند تعالیٰ نے اپنے  
 لئے خاص کیا ہے اور اس کی

نہ سب جلال اللہ کے برابر  
 اس کی سب سے بڑی  
 حکم کیا کہنا وہی کی  
 عطا میں کلام کے  
 باوجود ان لوگوں کے  
 موجود ہیں اور ان کے  
 میں بکشت ہوئی ابن زلفانی نے بیان  
 وکیل سے کہا کہ وہ کچھ معنی نہ ہوتے  
 ہے وہ تیرہویں آیت کی کچھ معنی نہ ہوتے  
 اور انکا سرور ہوئی سب خاص کی کچھ معنی نہ ہوتے  
 مصری سے کہا کہ ان کی کچھ معنی نہ ہوتے  
 طرف اشارہ کیا اور ان کے

اور وہ اپنی طرف  
 کہنا اور جانا انکو  
 اس کی کلاں کو چاک  
 اس کا اور اس کے  
 اس کا اور اس کے





سے اور ان کا نام

وَقَدْ كَرَّمْنَا شِدْقَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم



جو اولاد فضل کا  
 ایک نبی اور وہ سب اولاد کی اور فضل میں  
 نبی کا کوئی گناہ نہیں اور بعض فقہاء لکھتے ہیں  
 حاضری میں ہے جیسا کہ اولاد میں ایک  
 اشعری ہوتا ہے اور اولاد میں ایک  
 اوسین صاف لکھا تھا کہ میرا عقیدہ  
 ہے کہ قرآن ایک ہے اور وہ اللہ

اثبات ان معنوں کا اللہ تعالیٰ کے لئے سبب ثابت ہوئے ہیں  
 ساتھ ان معنوں کے اسی طرح سے کہ نفی کرے اس کے ساتھ تشبیہ کو  
 اور اسی میں سے ہے جو کھانا علی قاری نے نفس اللہ سے کہ مشابہت ہیں  
 اور حدیثوں میں واجب ہے کہ جاری کرو اس کو اپنے ظاہر پر اور میرا ذکر  
 اس کی علم لکھو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور پاک جانے باری تعالیٰ کو بارہ سے  
 اور صفات حدیث کے مشابہت سے اور اسی میں سے ہے جو کھانا شاہ  
 ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب فوز الکبیر میں اور اپنے مصابہات میں  
 جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جیسے سنگیں لوگ متشابہات کے تاویل میں تفسیر  
 کرتے ہیں (یعنی تاویل کر کے اللہ کی صفات کو باطل کرتے ہیں) اور  
 اس میں غلو کرتے ہیں وہ میرا مذہب نہیں ہے بلکہ میرا مذہب وہ ہے جو  
 مذہب ہے امام مالک اور ثوری اور ابن مبارک اور شام قدما کا اور وہ یہی ہے  
 کہ جاری کرنا مشابہات کا اور ان کے ظاہر پر اور ترک کرنا ان میں خوض  
 کرنے کو اور اسی میں سے ہے جو کھانا شیخ محمد فاخر آلہ آبادی نے اپنے  
 رسالہ بحاثہ میں کہ لفظوں کتاب و سنت کے محمول ہیں اپنے ظاہر پر اور  
 اور ہائری بولنا اول (کا) یعنی یہ کہنا کہ اللہ کے ماہرہ میں آنکھ میں وغیرہ  
 وغیرہ) اور جائز ہے اعتقاد کہنا اور یہاں حق میں دہم ہوتا ہے تھمت کا  
 واجب ہے اور ان میں غلو کرنے کا اعتقاد کہنا اور ان کے لازم ہونا دوسرے  
 پر سبب کرنا ضرور ہے آخر قول تک اور آئین انہوں نے ایک گفتگوئی دران

والتین قائم ہے  
 کی ذات قدیم کی صفات میں  
 ایک صفت ہی اور وہ مخلوق نہیں ہے  
 اور وہ حرف اور آواز نہیں ہے  
 اور اس قدر قابل ہے الرحمن علی  
 استوی یہ آیت ظاہری ہے  
 نہیں ہے اور یہ  
 اس کی ایک دلیل ہے کہ اس کو  
 نہیں جانتا اور جو قول استوی میں ہے  
 قول نزول میں ہے لکھا اس کو  
 تعجب ہے کہ لوگوں نے اپنے عقائد کو  
 دی کہ انہوں نے اپنی عقائد کو  
 کی اور انوں سے جو اس کا  
 میں اسے اولیٰ کی حیثیت  
 ہوئی اور اس میں غلو  
 کی ایک دلیل ہے کہ اس کو  
 دی اور حالت کو ایک ہی  
 اور وہ نکالی گئی اور قابل  
 میں اسے اس کتاب کا  
 کہ اس کے ان عقائد میں  
 خط لکھا ہے



[illegible]





خیاط نے اور  
صفی الدین عبدالمومن بغدادی  
اور جمال الدین ابن اثیر نے اور  
نعمی الدین محمد بن سلیمان حنبلی  
اور علاء الدین ابن غانم نے اور  
شہاب الدین ابن فضل بن عیاض نے اور  
زین الدین ابن زردکبی اور ایک  
بہی جاوے اور صلاح صفی  
نے اور حق میں ایک بنا کر بھی  
کجا ہے ذہبی نے جو کہ کہا ہے  
لکھا ہے کہ

اور اعتقاد رکھا جاوے کہ اللہ تعالیٰ پاک ہے صفات مخلوق سے اور پاک ہے  
انتقال اور حرکات سے اور تمام صفات مخلوق سے (مترجم کھتا ہے کہ خلاصہ  
یہ ہے کہ فذی نے اللہ حجت کرے اور پر صاف اشارہ کر دیا کہ ایک  
دو میں ایک لفظ کے ظاہر معنی لغوی دوسری و ظاہر جو ہمارے  
حق میں متعارف ہے اور اسے دوسری ظاہر سے تنزیہ اللہ پاک کی  
ضرور ہے نہ مطلق ظاہر ہے) اور اسی قسم سے ہے جو ذکر کیا علامہ  
میعقوب بنانی نے اپنی شرح بخاری میں جس کا نام خیر الجاری ہے  
اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں کہ طواہران آیتوں کے غیر مرادین  
اور مذہب ملاحہ کا وہی ہے جو سمجھا جاتا ہے ظاہر ثبابت سے  
بغیر تاویل کے (میان بھی ظاہر سے وہی ظاہر مراد ہے جو ہمارے حق  
متعارف ہے) اور کھانا علی قاری نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں کہ معلوم  
ہوتا ہے کہ دو مذہب متفق ہیں پیر نے میں ان ظواہر کے جیسے آنا اور  
صوت اور شخص اور پیر اور قدم اور ہاتھ اور مونہ اور غضب اور حمت  
اور سوا اور اسماعیل پر ہونا وغیرہ میں ظاہر اس وجہ سے کہ لازم  
آتے ہیں اس سے ایسی محالات جو یقیناً باطل ہیں اور ایسی چیزیں جو  
آتی ہیں جو کفر میں بالاجماع اسی لئے تمام سلف و خلف مجبور ہوئے ہیں  
اس اعتقاد کے پیر نے کی طرف ظاہر سے اور اعتقاد کرتے والی ہیں  
وہ اللہ سبحانہ کے ساتھ جو الٰہین آد کے جلال و عظمت کے بغیر سکے کہ

کجا ہے ذہبی نے جو کہ کہا ہے  
اس کا خلاصہ یہ ہے کہ  
جب کسی اختلافی مسئلہ کے ذریعہ  
تجرا اور دلیل مانگے نہ جاوے  
قول کو علیہ شیعین و زہدین  
لا ینبجا کہ وہ کسی حد تک  
جمع نہیں اور  
اور حدیث میں اور کتب حدیث  
یاد آجائی ہیں اس بات میں اور  
زیادہ کسی کو نہیں دیکھا اور انہیں  
سخاوت اور شجاعت ہی نہیں  
کی نہ تو کسی الگ ہے اور حق بات  
سکے اور کسی کے واسطے ہی نہ  
مقدمہ میں کسی کی ملامت  
نہیں درست ہے اور جو کہ  
فزون سے ایذا پہنچی  
ان کی بات نہ دالوں سے  
اور ان کی مخالفتوں سے  
انہ کے سامنے عافیت  
کر نہیں اور فریاد کرنا  
میں ان کی طرح کا کوئی نہیں  
دیکھا اور میں

نہیں درست ہے اور جو کہ  
فزون سے ایذا پہنچی  
ان کی بات نہ دالوں سے  
اور ان کی مخالفتوں سے  
انہ کے سامنے عافیت  
کر نہیں اور فریاد کرنا  
میں ان کی طرح کا کوئی نہیں  
دیکھا اور میں

اور اپنے کتا بیا بطال السلیلین  
کے لئے تھے اور اشعر لون کو بیا  
تھے جسے پیمانک کہ غزال کی کو  
اوپر سے تو آدمی پر لگوں گی  
اور اس کے ہونے اور وہاں  
اتحاد القبا میں ہے

و منی کی بغت و لایقی بیاری  
 چو گوشت از اسلام نفی یاری  
 که اول من است از کفر و انحراف  
 فخر و عافیت از کفر و انحراف  
 و منی کی بغت و لایقی بیاری  
 چو گوشت از اسلام نفی یاری  
 که اول من است از کفر و انحراف  
 فخر و عافیت از کفر و انحراف



[illegible][illegible]





جب کلام کیا بشری سے جو شیخ ہے مستزاد کا تو فرمایا کہ علم کلام  
 کا جہل ہے اور بخانا علم کلام کا یہی علم ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جسے  
 طلب کیا علم کلام کی راہ سے وہ زندق ہو گیا (مراد کلام یہی  
 علوم فلسفہ میں جیسے منطق وغیرہ) اور نماز جائز نہیں پیچھے سلم کلام  
 والے کے اگرچہ وہ حق بات بھی کہے اس لئے کہ وہ بدعتی سے اور  
 بدعتی کے پیچھے رواہ نہیں اور امام شافعی نے فرمایا جب تم کسی کو کبھی جو  
 دیکھو کہ تم خیر نہیں ہے تو گواہی دو اور اسکے لئے کہ وہ زندق ہے  
 اور ایک روایت میں ہے کہ گواہی دو کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور  
 بیہ دین ہے اور کہا اگر لوگ محسوس کریں کہ اس کلام میں کس قدر ہوا  
 مغالی نہری سوئی ہیں تو اس سے ایسا ہاگین جیسے ریشہ منہ اور فرمایا  
 امام شافعی نے کہ کیسنا علم کلام کا حرام ہے اور بدعت ہے اور ابو عبد  
 اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعی سے سنا کہ انہوں نے محض فریفتی  
 مناظرہ کیا اور وہ شیوخ مستزاد میں سے تھا کہ امام صاحب نے فرمایا کہ  
 میں جانتا ہوں کہ اگر انسان اللہ پاک سے قنات نہا ہوں کو لیکر ہے سوا  
 شرک کے تو بہتر ہے کہ بٹے علم کلام میں سے کچھ تھوڑا سا بھی لیکر رہی  
 سوا شرک کے جتنی گناہ ہیں ان سب سے علم کلام بدتر ہے اور میں نے  
 حصص سے ایسی نالائق بات سنے کہ اس کے بیان کرنے کی مجھے طاقت  
 نہیں اور یہ بھی تھا کہ میں نے اہل کلام میں وہ خرابیاں دیکھیں کہ جب کا

کہ جب جہل سے کلام کیا بشری سے جو شیخ ہے مستزاد کا تو فرمایا کہ علم کلام کا جہل ہے اور بخانا علم کلام کا یہی علم ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جسے طلب کیا علم کلام کی راہ سے وہ زندق ہو گیا (مراد کلام یہی علوم فلسفہ میں جیسے منطق وغیرہ) اور نماز جائز نہیں پیچھے سلم کلام والے کے اگرچہ وہ حق بات بھی کہے اس لئے کہ وہ بدعتی سے اور بدعتی کے پیچھے رواہ نہیں اور امام شافعی نے فرمایا جب تم کسی کو کبھی جو دیکھو کہ تم خیر نہیں ہے تو گواہی دو اور اسکے لئے کہ وہ زندق ہے اور ایک روایت میں ہے کہ گواہی دو کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور بیہ دین ہے اور کہا اگر لوگ محسوس کریں کہ اس کلام میں کس قدر ہوا مغالی نہری سوئی ہیں تو اس سے ایسا ہاگین جیسے ریشہ منہ اور فرمایا امام شافعی نے کہ کیسنا علم کلام کا حرام ہے اور بدعت ہے اور ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعی سے سنا کہ انہوں نے محض فریفتی مناظرہ کیا اور وہ شیوخ مستزاد میں سے تھا کہ امام صاحب نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ اگر انسان اللہ پاک سے قنات نہا ہوں کو لیکر ہے سوا شرک کے تو بہتر ہے کہ بٹے علم کلام میں سے کچھ تھوڑا سا بھی لیکر رہی سوا شرک کے جتنی گناہ ہیں ان سب سے علم کلام بدتر ہے اور میں نے حصص سے ایسی نالائق بات سنے کہ اس کے بیان کرنے کی مجھے طاقت نہیں اور یہ بھی تھا کہ میں نے اہل کلام میں وہ خرابیاں دیکھیں کہ جب کا

کہ جب جہل سے کلام کیا بشری سے جو شیخ ہے مستزاد کا تو فرمایا کہ علم کلام کا جہل ہے اور بخانا علم کلام کا یہی علم ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جسے طلب کیا علم کلام کی راہ سے وہ زندق ہو گیا (مراد کلام یہی علوم فلسفہ میں جیسے منطق وغیرہ) اور نماز جائز نہیں پیچھے سلم کلام والے کے اگرچہ وہ حق بات بھی کہے اس لئے کہ وہ بدعتی سے اور بدعتی کے پیچھے رواہ نہیں اور امام شافعی نے فرمایا جب تم کسی کو کبھی جو دیکھو کہ تم خیر نہیں ہے تو گواہی دو اور اسکے لئے کہ وہ زندق ہے اور ایک روایت میں ہے کہ گواہی دو کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور بیہ دین ہے اور کہا اگر لوگ محسوس کریں کہ اس کلام میں کس قدر ہوا مغالی نہری سوئی ہیں تو اس سے ایسا ہاگین جیسے ریشہ منہ اور فرمایا امام شافعی نے کہ کیسنا علم کلام کا حرام ہے اور بدعت ہے اور ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعی سے سنا کہ انہوں نے محض فریفتی مناظرہ کیا اور وہ شیوخ مستزاد میں سے تھا کہ امام صاحب نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ اگر انسان اللہ پاک سے قنات نہا ہوں کو لیکر ہے سوا شرک کے تو بہتر ہے کہ بٹے علم کلام میں سے کچھ تھوڑا سا بھی لیکر رہی سوا شرک کے جتنی گناہ ہیں ان سب سے علم کلام بدتر ہے اور میں نے حصص سے ایسی نالائق بات سنے کہ اس کے بیان کرنے کی مجھے طاقت نہیں اور یہ بھی تھا کہ میں نے اہل کلام میں وہ خرابیاں دیکھیں کہ جب کا

کہ جب جہل سے کلام کیا بشری سے جو شیخ ہے مستزاد کا تو فرمایا کہ علم کلام کا جہل ہے اور بخانا علم کلام کا یہی علم ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جسے طلب کیا علم کلام کی راہ سے وہ زندق ہو گیا (مراد کلام یہی علوم فلسفہ میں جیسے منطق وغیرہ) اور نماز جائز نہیں پیچھے سلم کلام والے کے اگرچہ وہ حق بات بھی کہے اس لئے کہ وہ بدعتی سے اور بدعتی کے پیچھے رواہ نہیں اور امام شافعی نے فرمایا جب تم کسی کو کبھی جو دیکھو کہ تم خیر نہیں ہے تو گواہی دو اور اسکے لئے کہ وہ زندق ہے اور ایک روایت میں ہے کہ گواہی دو کہ وہ اہل کلام میں سے ہے اور بیہ دین ہے اور کہا اگر لوگ محسوس کریں کہ اس کلام میں کس قدر ہوا مغالی نہری سوئی ہیں تو اس سے ایسا ہاگین جیسے ریشہ منہ اور فرمایا امام شافعی نے کہ کیسنا علم کلام کا حرام ہے اور بدعت ہے اور ابو عبد اللہ نے کہا کہ میں نے امام شافعی سے سنا کہ انہوں نے محض فریفتی مناظرہ کیا اور وہ شیوخ مستزاد میں سے تھا کہ امام صاحب نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ اگر انسان اللہ پاک سے قنات نہا ہوں کو لیکر ہے سوا شرک کے تو بہتر ہے کہ بٹے علم کلام میں سے کچھ تھوڑا سا بھی لیکر رہی سوا شرک کے جتنی گناہ ہیں ان سب سے علم کلام بدتر ہے اور میں نے حصص سے ایسی نالائق بات سنے کہ اس کے بیان کرنے کی مجھے طاقت نہیں اور یہ بھی تھا کہ میں نے اہل کلام میں وہ خرابیاں دیکھیں کہ جب کا

دن ہوا اور وہ دوسری دولت ہوئی کہ رات کو اپنا سر  
 غلام کی حالت سے واقف ہو کر رات کو اپنے سر  
 ایک شب اسے اپنے گھر میں لے گیا کہ اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا

یہ کہ ان بھی نہ تھا اور بندہ تمام منہیات شرعیہ میں مبتلا رہے جس سے  
 اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے سوا شرک کے تو بہتر ہے کہ علم کلام میں نظر کرے  
 دینیہ گوہر گناہ شہاب پنیاز نا کرنا حرام خوری مثل تاحق ابن سب گناہوں  
 علم کلام میں دیکھنا برا ہے اور کرنا بھی سے مروی ہے کہ امام شافعی سے  
 کوئی بات کلام کی پوچھے تو وہ غصہ ہو گئے اور فرمایا کہ ایسی باتیں جنہیں  
 فرد سے پوچھے جاتے ہیں اور اس کے رفیقوں سے اللہ انکو بدل  
 خدا کرے اور جب امام شافعی بیمار ہوئے تو حضرت فرداؤن کے پاس آیا  
 انہوں نے پوچھا کون ہے حضرت نے کہا حضرت فرداؤں نے فرمایا اللہ تعالیٰ  
 نہ تیری حفاظت کرے نہ رعایت کرے جب تک کہ تو اس علم سے توبہ نہ کرے  
 اور زعفرانی نے فرمایا کہ امام شافعی نے فرمایا میرا فتوے اصحاب کلام کے  
 بارہ میں یہ ہے کہ وہ چہرہ یوں سے مارے جاویں اور گلیوں میں ہرالی جاوے  
 اور مجلسوں میں اور کھا جاوے کہ یہ بہتر ہے اس نا بجا کر کی جسے چہرہ اگلاں  
 دست کو اور پکڑا کلام کو اور فرمایا امام مالک نے کہ درست محض ہی سخت دت  
 اور گو اہل اہل جنت اور اہل ہوا کے اور اہل کے بعض شاگردوں نے اس کی  
 تادیل بھی کی ہے کہ مراد اہل ہوا سے اہل کلام میں کسی مرتبہ کے ہوں۔ اور  
 اوہوں نے فرمایا ان اہل کلام کا (یہی منطقی تو گون کا) یہ حال ہے کہ اگر کوئی  
 اہل سے بڑھ کر جگاٹو لے تو اپنا دین چھوڑ دیتے ہیں (اور اس کی بات قبول  
 کر لیتے ہیں) غرض ہر روز ان کا یہاں دین مٹتا ہے غرض یہ ہے کہ باتیں

کہ رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا

میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا  
 کلام میں یہ تو اس کی ایک فریاد تھی جو اسے  
 رات کو میں نے یہاں سے لے کر اپنے گھر میں لے گیا

وہ اون چہرہ پر لڑواؤں کی  
نظر ہے کہ ایک لڑواؤں کی  
حدیث کو اپنے فوارے پر  
کھینچا آدم بیل کی بیٹے  
کے کرین کے سونے کی جابری  
اپنے ہاتھ سے اور وقت  
ہاتھ سے اور اپنے  
۵۶۳  
اس وقت سے دو کلائے ہیں کہ اس طرح  
کی اپنے ہاتھ سے آدم علیہ السلام  
احمد نے دیکھا فرمایا اسے یہ  
جب اس کا ہاتھ کہتے ہو تو اپنے  
ہاتھ سے اشارہ مت کرواؤ  
اپنے ہاتھ کو درمیان میں  
لے کر رکھو

فائدہ اس بات کا  
طلب ہے  
بہرہ نوری  
اور نوری  
نظم اور ادبی  
نظم اور ادبی  
نظم اور ادبی  
نظم اور ادبی

کہ اللہ کا نام نہ پلا سکا ہوتا ہے مگر  
 جو لوگ کہتے ہیں کہ ہاتھ سے لکھا  
 ہے اور ایسا انور کی کتاب میں  
 ہے اس سے اشارہ کیا اور اس کو  
 بالکل جو ہر سے اونکا ہوا ہے  
 اللہ کو ایسا با جمیع کتب میں  
 سننے اور نہایت جوری سے لکھا

انہوں نے غرض کیا تھا اس مسئلہ میں کہ مقرر ان مخلوق ہے اور مندرایا  
 امام صاحب نے کہ کبھی نجات نہ پاؤ گئے اصحاب کلام ذکر کیا ہے فرہی نے  
 سیر السالکین اور میزان میں ہے کہ کراہی کسی تہی کہ کلام اللہ کا غیر مخلوق ہے  
 اور میرے زبان سے جو نکتہ ہے وہ مخلوق ہے پس اگر اس سے انہوں نے  
 صرف اپنا لفظ مراد لیا تو صحیح ہے اس لئے کہ افعال جاری مخلوق ہیں اور اگر  
 اس سے مفہوم مراد لیا ہو تو یہ وہی بات ہے جس کو بڑا جانتے ہیں امام احمد  
 وہ تمام حلقہ کے لوگ اور اسی کا نام حمی ہوا ہے اور لوگوں نے بہت حصہ  
 کیا ہے حسین کراہی پر اس لئے کہ انہوں نے کلمہ کلام کیا تھا امام احمد میں  
 (صاحب اللہ مرید و لکھن) یہاں تک کہ بڑا کھا اور ان کو کبھی نہیں لے اس لئے  
 کہ انہوں نے مسند نبی کی امام احمد پر اور کھا کہ اس کی روایت کرنے کی ضرورت ہے  
 اور امام شہرستانی نے ملل و غل میں لکھا ہے کہ معتزلہ اور جہمیہ اور سلف کے لوگوں  
 ہمیشہ اختلاف رہا صفات اللہ میں اور سلف کے لوگ ہمیشہ ادن سے مسطرہ  
 کرتے تھے آئے ہیں ادن صفات کے لئے نہ قانون کلامی کے طور پر  
 بلکہ قول اقصائی کے طور پر اور وہ لوگ ان سلف والوں کو صفاتیہ کہتے تھے  
 اور سلف کے لوگ غایت سخت روک بٹنے والے تھے ادن اور ادن کو سخت  
 مسئلہ کہتے تھے پھر جب ایسے اقوال ہوئے ائمہ اور مجتہدین کے علماء و راہبین  
 میں سے کلام کے برائی میں اور اور کتب میں لے کر اس کو حرام و بدعت کھا اور  
 سوا شرک کے سب گناہوں سے بڑھ کر کہا ہو تو جن مسخرین نے اپنی تمام

ہے انہوں نے امام احمد پر بڑی بڑی  
 عطا کردہ ہند نامہ میں فرمائی ہیں  
 الزعم وہ جس سے دفع ہو رہی ہے  
 اللہ کا نام نہ پلا سکا ہوتا ہے  
 کہ لوگوں سے کہتے ہیں کہ حضرت  
 نجات میں نہ پلا سکا ہوتا ہے  
 عطا کردہ ہند نامہ میں فرمائی ہیں  
 کہ میں نے وہ دنیا پر کبھی  
 تھے سن چکے ہیں امام احمد کی

کہ بظرف اشارہ حضرت  
 علیہ السلام امام ابو القاسم  
 عبد الرحمن جامی نے لکھا ہے  
 نجات لائیں میں لکھا ہے  
 ابو حفص نے لکھا ہے  
 دن اونکی

اوسے میں غلطی کی اور ذات و فن فلسفہ اور مباحث کلامیہ میں اوقات خراب کی اور پھر اس برائی میں خیال کیا کہ میں حق پر ہوں اور حسین شہنشاہ ہوں عید وینا و آخرت میں بہتر ہے اور مباحث فوز و فلاح و نجات و بخل ہے تو اگر جہل و نادبی کی کجیہ انتہا ہے اور بلاشبہ وہ کلام الہی سے غافل محض ہیں پھر تباہی میں توجہ اور مشاغل میں جا کر انہیں اعداؤں کو ہدایت دے اور لوگوں نے تو اپنی طاقت اور ہدایت سے کجیہ رکھا ہے کہ جو لوگ علوم جلدیہ اور علم کلام میں چون کر رہے ہیں یہ غلامائے دین ہیں اور گمان کیا ہے انہوں نے یہ حشر الالباب میں (حالانکہ وہ درشتہ الاشقیاء اور ترکۃ الاعنیا ہیں) اور اعناد کیا ہیں انہوں نے اپنی باتوں پر چون پر ادن کی رائے اگلی ہے اور اگرچہ وہ ادن کی شخص رائے ہو اور ایک دلیل بھی وہ کتاب کسنت سے جو سپہ درستی ہے اور اپنے مع اور فرین انہوں نے مبالغہ کر کے تمہیں اور اپنے لوگوں کو علماء و سلف پر ترجیح دیتے ہیں جو اپنے ذہنوں کو صاف و پاک رکھتے تھے علم کلام سے اور مشغول تھے کتاب و سنت کے ساتھ غرض ہزار ہا مفسوس ہیں کہ ان کی عقلوں پر کیسے پردہ پڑ گئے ہیں غفلت اور گمراہی کے اور سلیم بحث نہیں جانتے کہ سلف کے لوگوں کے تابع و الیٰ ہوں اولیٰ ہے اور وہ امام اور پیشوا تھے خلف کے ہم اللہ تعالیٰ سے یہی توفیق مانگتے ہیں کہ کہو ان کے اتباع نصیب کرے اور اپنی سلف کی اقتداء پر مارے اور جواب کے نفسانی اور مہاجبہ مستبھانی اور اقوال فاسدہ اور عقائد کاسدہ کے محفوظ رکھے جو روز بروز

صوفیہ کی سرشت  
طاف اسمی بیان میں سرورِ حق ہے  
پرانے عرش کا روپ ہے اور سو فانی ہے  
اسی تجلی کا دیہان کی تاب و جعفر ہے  
اسی بیان میں دوری ہے جیسے زمین  
خلاق کا دیہان ہی لگا ہوا ہے  
نورِ جبریل کی کرب  
۵۶۵  
یونان کا دیہان کا مطلب یہ تھا کہ  
اس وقت کی حالت تھی اپنی حالت  
نہیں سمجھنا چاہو کہ حضرت جبریل  
عویض کیا تھا وہ معاذ اللہ غلط

دیسبان نما حضرت عبداللہ علیہ السلام  
ابو جعفر کا دو ہونے کی خبر پہنچ کر  
دوسری بجائی کا دیسبان کہیں  
کا دیسبان کہیں نہیں کوئی وقت  
کوئی بین کی کوئی ایک ہی  
کہا وہ یاد نہ رہا خاندان طہ علی  
شاہد و نسب





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

یہ ہے کہ اس کا دل زمین آسمان سے  
جلیقہ و ناز ہے اس کا صاف منظر  
معشوق کے مجنون نشانیوں سے  
میں بہر طوفان سے باہر ہوں  
یہ ہے تو ایک طرف کیا بیان کن  
در وصال ایات کو باہینہ  
و بہت کوس

کہ وہ اور جو کھڑے ہیں اس طرح ہے  
 کہ وہ اور جو کھڑے ہیں اس طرح ہے  
 کہ وہ اور جو کھڑے ہیں اس طرح ہے  
 کہ وہ اور جو کھڑے ہیں اس طرح ہے

باللہ والیوم الآخر علی صالحہم اجمعہ عند سبہم  
 ولا خوف علیہم ولا ہم یحزنون مگر اکثر ادین کے کفار اور مشرکین  
 تھے جیسے اکثر یہود و نصاریٰ اپنے دین کو بدل کر اور توحید کر کے کفار و  
 مشرکین ہو گئی تھی اسی طرح صائبین بھی اوس وقت کفار و مشرکین تھے  
 اور کواکب کو پوجتے تھے اور ادین کے لئے ہیاکل (یعنی تباہی) تباہ  
 اور مذہب ادین کا پروردگار کے باب میں یہ تھا کہ اوس کی کچھ صفات نہیں  
 مساویات سلبیہ کے یا صفات اضافیہ کے یا جوان و دونوں سے مرکب ہونا  
 اور بعضی لوگوں کی طرف ابراہیم علیہ السلام معبود ہوئی تھے غرض عبد  
 اس عقیدہ باطلہ کو صابئہ اور فلاسفہ سے اخذ کیا تھا اور سیکھا تھا پھر جد سے  
 اوس کے رفیق جیم بن صفوان نے لیا جسکی کنیت ابوالمزنی تھی اور نسبت اسی  
 سمت تھی جسکی بدعت آخر زمانہ تابعین میں پہیلی اور تمام الماسون نے اس  
 زمانہ کے اوس قول کو برا کھا جیسے امام ادناعی اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک  
 اور یث بن سعد اور ثوری اور حماد بن زید اور حماد بن سلمہ اور ابن مبارک  
 اور جوادین کے بعد تھے ائمہ ہدی سے اور اقوال ادین جسکے پانچویں باب  
 میں گذرے اور حم مسکر تھا صفات اللہ کا اور استواء اور فیت کا نہایت نکاح  
 رکھتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ کو قسم الزین کوئی راہ یا آیت استوا کی نیکی  
 او سکوتران سے شائدیتا اور مصاحف سے جمیلیتا اور کہتا تھا کہ اللہ تو اسلے  
 ہر مکان بن ہی اور اسکو عرش کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں اور استواء سے

او سوقت اسی کو سوا کی پیر کا بیان  
 نہیں رہتا بعد اس کا دوسری مثال  
 صفحہ ۷۸ پر درج ہے جو بظاہر صفات  
 صفات انت کو لکھ کر روایت  
 ہے کہ اس کی بنا ہی ہو چکی ہوگی  
 ۷۸ صفحہ پر جو صفات  
 کے بعد پر اس کا بیان  
 وہاں بتا دیا ہے جو اس کا بیان  
 نہیں کرتا اور اصلاً جو صفات  
 کے ساتھ صفات اور صفات  
 کے لئے دے لے ہیں وہ صفات  
 کے لئے ہی ہیں صفات

کے بیان میں دینی موعی میں  
لوگوں کے وقت خاص  
علیہ السلام کی اور ایک چوڑا  
فہرست میں دو سو و تین  
جون سو سے بالا ہو دی  
وہ زیادہ تر عیسیٰ انجیل  
میں بھی تیری رو سے

مراد استیلا یعنی غلبہ ہے اور مانند اسکے اور خرافات بجا تھا اور اس  
دعوے پر اپنی آیات معیت اور قرب کو دلیل لاتا تھا جیسے یہ قول ہے  
اللہ تعالیٰ کا وہو معکم ایماکنتم و سخن اقرب الیہ من جبل الودید  
اور و ما یکون من بخوی ثلثۃ الاھوں ابعھم اور جبکی اہل سنت  
قابل ہیں اوس کا قائل نہ تھا یعنی اس کو نہ مانتا تھا کہ معیت سے مراد ان  
مخصوصین اور حوران کے مانند معیت علمی ہے اور نہ یہ کہ تھا جیسے  
اہل سنت کہتے ہیں کہ ذات الشپاک کی ہر مکان میں بہنیں ہے بلکہ وہ اپنی  
ذات سے عرش کے اوپر ہے اور علم و قدرت اوس کی ہر مکان میں ہے  
چنانچہ روایت ابن ابی حاتم نے کتاب الرد علی الحمیہ میں اور کھار وایت کی  
ہم ذکر یابن ابی داؤد نے ابھون نے ابو قدامہ سے ابھون نے ابو حازم  
ادھون نے کھامین سنا ابو معد یعنی حلف بن سلیمان سے فرغانہ میں  
کہ وہ کہتے تھے ہم اہل کوفہ سے تھا اور ترنب کے معبر پر تھا اور فیض اللسان  
مگر اوس کو علم یہ تھا اور ذہل علم کے ساتھ اوس کی نشست درجواست سختی  
بھر اوس سے کہا ایک قوم نے سنیہ سے جو زنا و قہمقی کہ تو مصنف کہ  
اپنی عبود اور رب کا ہم سے جس کی تو عبادت کرتا ہے پھر وہ گھر میں گیا  
اور ایک مدت تک نہ نکلا پھر خپر روز کے بعد نکلا اور کھا کہ رب اور عبود اور  
جواب ہے کہ ہر شے کے ساتھ ہے اور ہر شے میں ہے اور کوئی شے اوس سے  
خالی نہیں پھر کھا ابو معاذ نے کہ جھوٹ کھا اوس دھن چھانسنے اور حالانکہ

بنی اسرائیل بنی یسوع و  
بنی یسوع بنی یسوع و  
بنی یسوع بنی یسوع و  
بنی یسوع بنی یسوع و









اور بلائے کا مطلب یہ ہے کہ کھانا  
نے کہا ہے کہ کھانا  
کوئی بے نقص کوکون  
کیا میں تمہارا دشمن کی طرح  
اسی قبول کرے تاکہ تیرے  
قربانی اسکا مطلب نہ ہو  
معاذ اللہ











ہونی تشریف لے کر مسجد کی آمد ہو تو اس سے روایت ہے کہ اس نے فرمایا کہ میں نے اپنے  
 ہاتھ سے اس کے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے  
 ہاتھ سے اس کے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے  
 ہاتھ سے اس کے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے دامن کو دیا اور وہ اس کے ہاتھ سے اپنے

ہو واعد اعلم تمام ہوا کلام ابن کا اور کہا علامہ مورخ عبد الرحمن بن خلدون  
 مغربی نے اپنی کتاب الجیر میں کہ جب مروان نے عراق پر زبردستی  
 بن ہشیر کو حاکم کیا تو زبردستی نصر کو اسکی وقت میں لکھ بھیا کہ تو خراسان  
 پر حاکم ہے اور بیعت کی لوگوں نے مروان کو حارث کے کہنا بھی مروان  
 سے امان نہیں ملی اور اسنے خروج کیا اور لشکر طیار کیا اور نصر سے  
 کہا کہ جو کام ہو ہمارے تمہارے مشورہ سے ہو تو نصر نے تانا اور جیم  
 بن صفوان جو مولیٰ تبار سب کا اور سردار تباہ جیمہ کا اوسنے سیرت حارث  
 کی پڑھی اور لوگوں کو خیر دی اوسبات سے جب طرف حارث بلاتا  
 تھا اور لوگ حارث سے راضی ہوئے اور جماعت اسکی بہت  
 بڑھ گئی اور نصر کو اسنے لکھ بھیا کہ سلم بن احوز کو معزول کر دے  
 لشکر پر سے اور اپنی عاتون کو بدل دے پہراون دونوں میں امر  
 قرار پایا کہ اس میں چار شخصوں کو بیچ ٹھہرا دین ایک مقاتل بن سلیمان  
 اور دوسرے مقاتل بن حیان کو نصر کی طرف سے اور متعرہ بن  
 شعبہ اور معاذ بن جبکہ کو حارث کی طرف سے اور نصر نے حکم دیا  
 کہ حکومت سمرقند اور خراسان اسکو ہو دے جبکو یہ چاروں  
 آدمی پسند کرین اور حارث کہتا تھا کہ میں مالک ہوں سوکا (یعنی  
 فصیل کا) اور میں دمشق کے سورگورائون کا اور بنی امیہ کی سلطنت  
 کو برباد کرونگا پہ نصر نے اوسکی طرف پیغام بھیجا کہ اگر تیری بات

ہوا زین اور طالع اور جیمہ و تین تینوں  
 سے لکھ بھیا کی سے تینوں ذریعہ  
 اپنے ذرا کو دیکھا کہ ذریعہ صورت  
 اور زین کے اور نہ سب سے جدا ہوا  
 دیکھا کہ یہ نشانی اچھی نہیں  
 دیکھا کہ اسے صاف فرما ہے  
 کیونکہ اسے نعلے صاف فرما ہے  
 البتہ لیصلح الکلم الطیب  
 یہ آیت اسکی بخلات نشانی ظاہر ہے  
 شاید نقصان اسی سبب سے کہ اگر  
 سے تصدین نہیں پائی تب بھی زین  
 بعض قدس اسد روح کی ایک  
 کہ یہ صرف روح کی ایک

ہوا زین اور طالع اور جیمہ و تین تینوں  
 سے لکھ بھیا کی سے تینوں ذریعہ  
 اپنے ذرا کو دیکھا کہ ذریعہ صورت  
 اور زین کے اور نہ سب سے جدا ہوا  
 دیکھا کہ یہ نشانی اچھی نہیں  
 دیکھا کہ اسے صاف فرما ہے  
 کیونکہ اسے نعلے صاف فرما ہے  
 البتہ لیصلح الکلم الطیب  
 یہ آیت اسکی بخلات نشانی ظاہر ہے  
 شاید نقصان اسی سبب سے کہ اگر  
 سے تصدین نہیں پائی تب بھی زین  
 بعض قدس اسد روح کی ایک  
 کہ یہ صرف روح کی ایک

[illegible][illegible]

[illegible]

میں نے بھی کوئی حافظ  
عبد الغنی صاحب نور اللہ قدس سرہ  
سینکھتے ہیں

جبر نے کہا کہ جہیمہ زندہ ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ میں ہو  
اور علی بن حسن کہنا میں نے سنا ابن مصعب کہ کہتے تھے شکر ہو سکتا ہے  
جہیمہ کوئی مقاموں کے کتاب اللہ میں سے بیانیہ ایک قول دن کا یہ  
کہ جنت فناء ہو جاوے گی اور حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان هذا لمرزقا ما له  
من نفاذ یعنی یہ ہمارا دیا ہوا رزق ہے فنا ہونے والا نہیں ہے  
کہا فنا ہو گا وہ کافر ہو گیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اکلھا دائم  
وظلہ یعنی میوے اوسکی ہمیشہ ہیں اور سایہ اوسکا بھی علی الدوام  
ہے یہ جنت ہے کہا اوسکو دوام نہیں وہ کافر ہو گیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
لا مقطوعة ولا ممنوعة یعنی نہ اون کے فصل تمام ہونے  
والی ہے نہ اون کے کہا نیکو توڑ نیکو کوئی روکتا ہے یہ جنت ہے  
کہ اون کی فصل تمام ہوگی وہ کافر ہو گیا اور انہوں نے فرمایا کہ  
پونچ گئے جہیمہ کفر کو اور عورتیں اون کی مطلقہ ہیں اور میر سنجانی  
نے کہا کہ سنائیں نے سلام بن ابی مطیع سے کہ وہ کہتے تھے  
کہ جہیمہ کافر ہیں اور عبد الحمید نے فرمایا کہ جہیم کافر ہے اور شکر  
سے اللہ عظیم نشان کا اور وکیع نے کہا کہ نکالا ان مرجہ نے  
جہیمہ کو (یعنی اون کے عقیدہ سے یہ عقیدہ مشتق ہوا) اور جہیمہ  
کفار ہیں اور کہا ابن الاسود نے کہ سنائیں نے ابن مہدی سے  
کہ فرماتے تھے یہ ابن مہدی سے کہ اگر جہمی کے اور میرے جیمین

جبر کا راز باددین  
کتاب  
یو اس  
کچھ بیحد ختم ہو  
شکر  
۵۸۱  
انما الہم راجعون  
ایس کا شکر  
بھی ایک  
وہی رہیں

کے بعد  
صاحب  
میں  
وہی رہیں



اون کے کسی  
نے پوچھا کہ کیا جانیں ہم اپنے  
رب کو انہوں نے کہا سناؤ ان  
کے اور انہیں عرض کر دو اور ایک  
کے چھوٹے بھائی نے کہا کیا تم ایسا  
کرتے ہو جو وہ جہان پر کیا اور عجب  
میں حاضر نے فرمایا کہ جیسے کہ قول ہو  
و نصاریٰ کا اجماع ہے اور تمام اہل  
ادیان کا کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں  
اور جیسے کہ قرآن اسکا  
اور کہا خدا بن زید نے کہا جبریل  
کلام ہے اور یہی کلام ہے  
عبداللہ اسلام اور وہ اپنے جی میں  
میں کہ اسان کے اور  
اور علی نے کہا کہ جو لوگ کہتے ہیں  
کہ اللہ کے دل ہے وہ ادون سے  
زیادہ کا قرین جو کہتے ہیں کہ اللہ کا نام  
کرنا یعنی وہ وہاں کا قرین اور کہا انہوں  
نے کہ یہ کلام عربی اور اس کے لوگوں  
کے کلام ان کا پیش ہے زندہ کو اور

اپنے رب کو نہیں پہچانتا تھا اور کسی نے بعد اسد بن اویس سے پوچھا  
کہ نازاہل برع کے پیچھے کیسے ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیشہ  
لوگ ناز پڑھتے رہے ہیں غرض جیسا وہ میں کوئی پسندیدہ ہو اور  
صاحب عدل ہو تو اسکو پیچھے پڑھو (یعنی ضرورت کو بدعتی کے پیچھے  
روا ہے اور اگر عدول سے تو سبحان اسد) پر میں نے پوچھا کہ جمہور  
کے پیچھے تو انہوں نے کہا کہ اسکا کون قابل ہے ان لوگوں کے  
پیچھے تو میں کہی ناز نہیں پڑھتا اور ان سے نکاح کیا جاوے  
اور ان پر تو یہ ضرور ہے اور پوچھا حفص بن غیاث سے تو انہوں  
بھی وہی فرمایا جو ابن اور لیس کا قول ابھی گذرا ہے قتل جمہور کے  
بارہ میں اور کہا کہ میں نہیں جانتا جمہور کو تو کہا وہ ایک م ہے  
کہ کہتی ہے کہ قرآن مخلوق ہے انہوں نے کہا اللہ ہی جڑ ہے  
خیر مذہب کے تو نے میرے دل پر ایسی بات ڈالی کہ کسی دل نے  
کہی نہیں سنے اور بیشک جو لوگ ایسا کہتے ہیں ان لوگوں سے  
نکاح کیا جاوے اور ان کی گواہی درست نہیں ہے اور سوال  
کیا ابن عیینہ سے تو انہوں نے یہی جواب دیا اور ابن مبارک نے  
کہا ہم وہ کہتے ہیں کہ اسد زمین میں ہے یا زمین پر ہے (ہمارے  
بیان کے جمہور کا بھی یہی مقولہ ہے بعینہ) یہاں بلکہ ہم کہتے ہیں  
کہ وہ تعالیٰ عرش پر ہے اوسی پرستوا کیا ہے اوسنے اور

انہوں نے اس خدا کا ایک  
جس جی میں سے کہ کہیں  
فضل میں نہیں سنے کی  
انسان کے اور اور فرمایا  
کوئی ثبوت بات نہیں کیا  
لکھنوی کے تو اسے دعوت  
میں نے ان کے اوسے  
لکھنوی سے دوسرے لکھن  
لو جاوے





کدامی ابو عبد الله که در کتاب استوار و معانی و در کتاب استوار  
استوار و معانی و در کتاب استوار و معانی و در کتاب استوار و معانی  
کدامی ابو عبد الله که در کتاب استوار و معانی و در کتاب استوار و معانی  
استوار و معانی و در کتاب استوار و معانی و در کتاب استوار و معانی

یہ کلیہ قاعدہ ہے کہ جو صفات  
کی نفی کرنے والا  
کو مستثنیٰ ہے بین اس کے  
مخلاف ازہرین فرمایا جیسے کہ  
بہیہ اور ملا علی قاری نے  
کہ یہ کافر ہوگی اس بات کے  
محدود ہے۔ اجمعی نے فرمایا  
کہ ایک محدود دوسرے  
مقابل غوات

نے) پھر مالک نے جو فرمایا سو فرمایا اور فرمایا کہ اس کو نکال دو اس لئے کہ یہ صاحب بدعت ہے (سبحان اللہ اونکا نکال دینا کچھ چوٹی بات نہیں ہے گو قیامت تک زمرہ مسلمین سے نکالا گیا) غرض وہاں سے نکالا گیا اور امام فہمی نے فرمایا کہ ایک عورت امام اعظم کے پاس آئی جو بیٹھا کرتی تھی جہم کے پاس اور وہ ترند کی تھی (شہر کا نام ہے) اور اُس نے عرض کیا کہ تم ہی جو جو گوگو کو مسائل سکھاتے ہو اور تم نے اپنا دین چھوڑ رکھا ہے کہاں ہے معبود تمہارا جس کی تم عبادت کرتے ہو۔ پھر ابو حنیفہ چپ ہو رہے اور سات دن تک نہ مل کیا (سبحان اللہ اکابر پر رحمت خدا بدیع الزمان بن بزرگوار پر ہوا جو کہ اپنی رائے سے کچھ جواب نہ دیا اور انھوں میں غور کرتے رہے) اور کچھ جواب نہ دیا پھر چاروی طرف منکھے اور ایک کتاب بنائی اور فرمایا کہ اللہ آسمان پر ہے زمین پر نہیں پھر ایک آدمی نے اون سے پوچھا کہ بتائیے یہ قول اللہ پاک کا کیسا ہے وَهُوَ مَعَكُمْ تو آپ نے فرمایا کہ یہ تو ایسی بات ہے جسے کوئی کہیں سے لکھ بھیجے کہ میں تمہارے ساتھ ہوں اور حالانکہ تم اوس سے دور ہو (یعنی معیت علمی یا نصرت کی ہے) اور جہم کی عورت کے آگے ایک شخص نے یہ آیت پڑھی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[illegible]

کسی مخلوق کے شانہ بہین  
نہ انچا سامین نہ موافق  
و افعال میں جیسا کیا  
کیا سچا نام  
علیہ تو خوب بیان  
اور کہا



فریادِ بیوقوفی نے اود  
ایک تہیکے پہنچنے کو پہر  
نزلِ یحییٰ ہے اس  
نے فریاد ہے کہ سب  
اس معنی کو اود را بنِ نغمہ  
اس کے ساری سے قرآن  
سبب نزولِ طریقِ قوی ہے  
ابنِ العبد نے کہا بیان

جیسے اس قول میں اس قدر کچھ ہے کہ  
وہ جس طرح کہ چاہے اس کا حال  
وہ جس طرح کہ چاہے اس کا حال  
وہ جس طرح کہ چاہے اس کا حال



کہا ہے قسم  
 وجہ اللہ یعنی زبان قبلہ ہے  
 اللہ کا جس کی طرف سونہ کر کے  
 کا اوس نے حکم کیا ہے اور لفظ  
 اپنے علم سے ہے اور قدرت  
 کے اور بعضوں نے کہا دکان  
 رخصاے آجی ہے اور تافاضی  
 شمار اقدانی بیچانے کہا نفسیہ

اور وجہ سے مراد قبلہ ہے اور بعضوں نے کہا وجہ سے مراد  
 اوسکی رضامندی ہے تمام ہو قول اول کا۔ اور جلالین میں کہا  
 ہے کہ قسم وجہ اللہ یعنی قبلہ ہے کہ جس کو وہ پسند کرتا ہے اور  
 بیضاوی نے کہا قسم وجہ اللہ یعنی جد ہر منہ ہر کو اور ہر وہ  
 جہت سے جس کا حکم کیا ہے اوس نے اس لئے کہ امکان منہ  
 پھیرنے کا کسی مسجد اور مکان کے ساتھ خاص نہیں یا جد ہر منہ  
 کرد اور ذات ہے اوس کی یعنی وہ عالم ہے اور مطلع ہے جو  
 فعل اوس جہت میں ہوتا ہے اور بیضاوی کے حاشیہ میں ہے  
 کہ وجہ کا لفظ عبارت ہے ذات سے اور اوس کا دکان ہونا یہ  
 کنایہ ہے علم سے اور اوس کی اطلاع سے اور ابو سعید نے کہا قسم  
 وجہ اللہ یعنی اوس ہر وہی جہت ہے جس کا حکم کیا ہے اوس نے  
 یا اُس جگہ ذات ہے اُس کی اس منہ کر کے کہ دکان حضور  
 علمی ہے اوس کا یعنی وہ عالم ہے اوس کا جو کام دکان کیا  
 جادے اور تم کو ثواب دیتا ہے اس فعل کا اور امام نسفی نے  
 مارک میں کہا ہے قسم وجہ اللہ یعنی وہ جہت ہے جس کا  
 اس نے حکم کیا ہے اور جس کو پسند کیا ہے اور خوشی  
 نے کہا ہے قسم وجہ اللہ یعنی اوس ہر وہ جہت ہے جس کا حکم  
 دیا ہے اور جس کو پسند کیا ہے اور صاحب خازن نے

مکرر عیاض قسم کہ جس طرف  
 اور جہت ماسور ہے کہ جس طرف  
 منہ کرنے کا اوس نے حکم کیا ہے  
 یعنی قبلہ ہے اللہ کا دینے اور  
 کے حکم کا اور کہا تافاضی صاحب  
 نے کہ ایسا کہا ہے مجاہد اور  
 اور رخصاے آجی ہے کہ  
 بعضوں نے کہا کہ یہ مشاہیر  
 میں ہے جیسے یہ قول اشیاک  
 کا کلی شئی ہا لک اکا وجہ  
 اور بد اللہ فوق ایسی ہر  
 ذکر کی انہوں نے احادیث و روایات

اس کی یہ ہے کہ انہوں  
 میں مراد نہیں اور وہی  
 حضور ذات پاک ہر مکان  
 کرتی ہے اپنے اول اور  
 اس کا قبلہ اللہ کا  
 مشرق اور مغرب

بعد العزیز صاحب تفسیر عربی  
 بن یون سے کہنے میں کہ جس  
 اوس کی طرف ہر کوئی اپنا مونہ  
 طرف متوجہ ہو اور اس کی  
 ہے حضور ہو پس ایسی جگہ  
 کی نزدیک اس قدر کہ اندر اس  
 اور جب مانی نہیں ہے کہ اس  
 کو ایک جگہ میں  
 یہ وہ جگہ ہے کہ  
 بن یونس سے کہ جس  
 اور وہ عقیدہ برور مانی نہیں  
 ہے کہ اس کی طرف متوجہ  
 سے اور سری طرف متوجہ ہوئے  
 ہوتا رہے اظہار حوصلہ

پس اگر ذات مقدس اوس کی مراد ہو تو داخل عالم ہوتی اور  
 وہ اپنی ذات کا بھی مالک ہوتا اور اوس کے بعد اللہ صاحب ارشاد  
 فرماتا ہے واللہ واسع علیم پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سمیت  
 اور حضور باعتبار علم کے ہے اور اسی لئے کلمی نے اور تعالٰی  
 نے قید لگائی کہ وہ ان اللہ جانتا ہے اور دیکھتا ہے حاصل کلام  
 یہ ہے کہ کسی مفسر نے یہ نہیں کہا کہ اس آیت کی مراد یہ ہے  
 کہ ذات اللہ تعالیٰ کے لئے ہر مکان میں ہے جہاں جہاں ہے کہ میں  
 یکایک مقصود یہ ہے کہ اوس کے حکم کی ٹہیرائی ہوئی جہت ہے  
 یا اوس کا حکم ہے یا اوس کی رضا ہے یا اور معانی جو اس کے  
 مثل ہیں اور بعضوں وجہ اللہ کی کچھ تفسیر ہی نہیں کی اور  
 یہ خیال کیا کہ وجہ کا لفظ یہاں زائد ہے جیسے وسیعی وجہ  
 و باری ذوالجلال واکرام میں ہے غرض وہ اوس تشابہ  
 سے ہے کہ اصل اس کا ظاہر پر ضرور ہے جیسے ہم نے اوپر  
 تحقیق کی ہے

اور اس صورت میں اوس کا وجہ مبارک عرش کے اوپر ہونا ضرور  
 ہوتا کہ متوجہ ہو کوئی اوس وجہ کے سوا اور کسی طرف خواہ  
 کہ ہر بھی مونہ کرے یا تاویل کیجاوے ساتھ علم و قدرت کے  
 مولانا شاہ عبدالقادر صاحب ترجمہ کے فائدہ میں فرماتے ہیں

اس لئے کہ جو چیزیں ہیں  
 اور روحانی چیزیں  
 یا مادی یا روحانی  
 اس لئے کہ جو چیزیں ہیں  
 اور روحانی چیزیں  
 یا مادی یا روحانی  
 اس لئے کہ جو چیزیں ہیں  
 اور روحانی چیزیں  
 یا مادی یا روحانی

مین حلقہ کے  
 متعلق بنوئے اور وہ ہر  
 جگہ ایسا ہے جیسا عرش پر ہے  
 بنیاس مع الفارق ہے اس لئے  
 عرش پر نہیں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے  
 عرش اور اس کا ملک جہاں اور مراد  
 کے اور یہ ہے اور اس کے اور  
 کے اور یہ ہے اور اس کے اور

قید ہے مثلاً شعاع آفتاب کی باوجود تمام فراخی کے خور و غلاظت زمین  
 میں اثر نہیں کرتی ہے اور فراخی جبریل علیہ السلام کی حوصلہ کی  
 اوس کام میں نہیں جاتی جو ملک الموت علیہ السلام سے علاقہ  
 رکھتا ہے اللہ کی شان کی فراخی سب فراخیوں کو گہیرے والی  
 ہے اوس کی انتہا نہیں ہے۔ پھر مریا کہ وہ بڑا جلتے والا ہے  
 یعنی تمہاری ہر حال کو جانتا ہے اور اسی میں سے ہے یہ  
 قول اللہ تعالیٰ کا و اذ اسالک عبادی عنی فانی قریب  
 اور اون کا کہنا یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش پر ہوتا تو ہم سے  
 نہایت دور ہوتا چ جائے کہ قریب تو ہم اوس کا یہ جواب دیتے  
 ہیں کہ آگے آٹھویں باب میں ہم ذکر کر چکے ہیں اسی کتاب میں کہ  
 لغوی اور رازی اور ابوالسود اور خازن اور ابولبرکات اور  
 زخشری اور بیضاوی اور محلی وغیرہ مفسرین سے سب اپنی تفسیر  
 میں صاف فرما چکے ہیں کہ مراد قرب سے یہاں قرب علم و حفظ  
 ہے اور اسی پر سب نے اتفاق کیا ہے اور کسی مفسر نے یہ  
 نہیں کہا کہ قرب سے یہاں قرب ذوات مراد ہے جو مقتضی اتصال  
 کا اور ملجانے کا ہر چیز سے پس اس صورت میں یہ آیت تمہاری  
 حجت نہ ٹھہری اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ ہر مکان میں ہے  
 مگر اوس کو کسی مکان سے تعلق نہیں جیسے اور ممکنات کو مکانوں

کوئی مکان نہیں جیسا کہ  
 کی ذات عرش جیسا کہ  
 مکان میں نہیں جیسا کہ  
 کے نیچے پورا کرنے میں اسلئے  
 کہ سب مکان عرش  
 میں اور عرش  
 اور ادخلانہم کہنے والا تھا  
 عقول پر کی بہتر ہو گئے اور  
 تہہ سے ذہنوں پر کی خاک  
 پر گئی کہ کبھی تو تم کہتے ہو کہ اللہ  
 مکان سے پاک ہے اور بہت  
 سے بھی اور پر یہ دعویٰ  
 کہ نہ ہو کہ وہ ہر مکان میں  
 ہے اور یہ کہ ہر مکان میں  
 ہے اور صفات تعالیٰ  
 ہے اور اگر تہہ را قوی  
 ہے اور یہاں جائے تو یہ  
 مان ہی یا جائے تو یہ  
 متعلق اس کا تمام امکان  
 ساتھ عام ہو گا تو اس  
 ساتھ عام ہو گا تو اس  
 مین یہ کہیں بھی ہو گا  
 کہ وہ

کے لیے کہ جی توفیق ہمارے  
کی ضرورت نہیں جیسے عرب کرتا  
ہو رہے اور سوچا اور چاند  
فلان متاع میرے ساتھ ہے اور کتنا ہے  
عرب بین اداسی کے بہت ہیں کلام  
نے اسوا علی

زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان

اور توفیق کو سورہ حدید میں جمع کر دیا جہاں پہلے فرمایا استوی  
 علی العرش پھر فرمایا وھو معکم اینما کنتم غرض اس آیت میں  
 صاف دلالت ہے ہمارے قول کی اس لئے کہ اس کے بعد اس  
 آیت میں فرمایا وکان اللہ بما لعلون محیطا اور اس میں شک  
 نہیں کہ احاطہ اعمال کا ذات سے منظور نہیں ہوتا تو ضرور ہوا حل  
 کرنا اس کا علم پر اور اس کے بعد فرمایا وکان اللہ علیما حکیم ا  
 لئے واجب ہوا کہ تاویل کریں اس کے علم سے یا چھوڑ دیں آیت کو  
 اپنے ظاہر پر اور معیت کو مطلق چھوڑ دیں اور مطلق معیت اتصال  
 کی مقتضی نہیں جیسے ہم آگے کہہ چکے ہیں اور آگے کہہ اور بھی  
 اس کا ذکر آدے گا اور اسی میں سے ہے قول اللہ تعالیٰ کا  
 سورہ انعام میں وھو اللہ فی السموات و فی الارض یعلم  
 سرور و جبر و علم ما تکبون کہ اس آیت سے مخالف  
 کے نزدیک ثابت ہوا کہ وہ اللہ آسمانوں میں بھی ہے اور زمین  
 میں بھی اور باطل ہوئی اس سے یہ بات کہ ذات اس کی عرش  
 کے اوپر ہو اور فقط علم و قدرت اس کا ہر مکان میں ہو جیسے  
 امام مالک وغیرہ نے کہا ہے اما مولیٰ میں سے دیہ قول جبرید  
 کا ہم کہتے ہیں کہ تم نے اس آیت کی تفسیر نہیں سنی اور نہیں  
 تو تم اس ورطہ غلط و خطا میں نہ پڑتے اور معنی آیت کو چھوڑ دینے

اور زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 اور زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 اور زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 اور زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان

زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان  
 زمین میں آسمان اور زمین کے درمیان

وہو الله في السموات وهو الله  
 في الارض يعني في ذی بھودہ ہے  
 اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ غیر تو بھودہ  
 کام میں ہے اور نماز میں ہے  
 وہی الصلوۃ یعنی نماز لوگوں کے  
 کہتے ہو غلامان فی حاجات الناس  
 انسانوں اور زمین میں جیسا کہ  
 مسطور ذیل میں ہے

اس میں فی السموات پر وقف ہے (یعنی وہاں جملہ تمام ہو گیا)  
 اور اس صورت میں یہ آیت ہماری سوید ہو گئی اور نہیں تو فی السموات  
 میں وقف نہیں صحیح ہوتا اس صورت میں جو تم کہتے ہو اور زجاج  
 نے فرمایا کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے اور تقدیر اس آیت کی  
 یہ ہے وهو الله يعلم سو کہ وجھو کہ فی السموات و فی  
 الارض یعنی وہ اللہ جانتا ہے تمہارا چہا کہلا خواہ تم آسمانین  
 ہو یا زمین میں اور محمد بن احمد قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہہ جاتا ہے  
 اس طرف کا یعنی فی السموات و فی الارض کا عامل اعراب کون ہے  
 تو اس میں کسی جواب میں ایک یہ کہ اللہ معظم ہے یا معبود ہے انسانوں  
 میں اور زمین میں میں کہتا ہوں کہ اس سے دور ہو جاتا ہے زمین  
 ان لوگوں کا جو کہتے ہیں کہ اللہ اسم ذات ہے بہر کیونکہ متصور  
 ہو گا کہ وہ بہت معبود ہو اور معبود کے معنی تو الہ کے ہوتے ہیں  
 نہ اللہ کے، جیسے دوسری آیت میں وارد ہوا ہے وهو الذی  
 فی السماء واللہ و فی الارض اللہ اور تقریر دفع اعتراض کی یہ ہے  
 کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ اللہ کے معنی معبود ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ لفظ معبود  
 کا اللہ کے بعد مقدر ہے جیسے کہتے ہیں ذیل الخلیفۃ فی  
 المشرق والغرب یعنی زید خلیفہ ہے شرق وغرب میں یعنی  
 اس کا حکم چلتا ہے اون دونوں میں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ معنی

انسانوں میں اور ذی بھودہ ہے  
 زمین میں اور یقیناً نے کہا  
 معنی یہ ہیں کہ اللہ جانتا ہے  
 چہا کہلا تمہارا آسمانوں میں  
 اور زمین میں اور اس کے  
 چیم یعنی نہیں اور اس کے  
 ۵۹۶  
 خمس سے لے کر  
 قول حسن ہے اور  
 میں جو اس کی تفسیر میں لکھتا ہے  
 میں اور محمد بن حبیب نے کہا وہ  
 میں آسمانوں میں  
 اللہ ہے تمہارا چہا اور کہلا زمین  
 جاتا ہے لفظ مقدر ہے دونوں  
 میں ذیل الخلیفۃ کا لفظ مقدر ہے  
 صورتوں میں اور اول سلم  
 ہے اور ذی بھودہ نے اور  
 دفعہ کے ہیں سو اس کے  
 اور لفظ یہ ہے کہ وہ مقدر  
 ہے اور کا انون میں ہے  
 جانے سے اور جاتا ہے

اس کا حکم چلتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ معنی



لوگ غیر دشمن سے آخر تک تمام ہوا قول اذ نکا اور کہا امام غفر اللہین  
 رازی نے اپنی تفسیر میں جس کا نام مفتاح النیب ہے اس آیت کی  
 تفسیر میں کہ ان دلیلوں سے ثابت ہوا کہ حل اس آیت کا اپنے ظاہر  
 پر محال ہے اور تاویل واجب ہے اور تاویل اس کی کئی طور سے  
 ہے اول یہ کہ قول اوس تھا کا وھو اللہ فی السموات و فی الارض  
 مراد اس کی یہ ہے کہ وہ اللہ تدبیر میں ہے آسمانوں کی اور زمین کی  
 جیسے کہتے ہیں کہ فلان فی امر کذا یعنی فلان اس کام میں ہے یعنی  
 اوس کی تدبیر اور اصلاح میں ہے اور اس کی تفسیر یہ آیت ہے  
 وھو الذی فی السماء والہ و فی الارض اللہ اور دوسری یہ کہ وھو  
 اللہ پورا کلام ہے یعنی جہاں تمام ہو گیا پھر آگے شروع ہوا کہ و فی  
 فی السماء و فی الارض یعنی جہاں کہلاتا تھا راجع آسمان و زمین میں  
 ہے سب جانتا ہے اور مراد یہ ہے کہ وہ سبحانہ سر اسرار ملائکہ  
 کے جانتا ہے جو آسمان پر ہیں اور سر اسرار جن و انس کے جانتا ہے  
 جو زمین پر ہیں اور تیسری یہ کہ کلام میں تقدم و تاخير ہوا اور تقدیر  
 اوس کی یہ ہو وھو اللہ یعلم فی السموات و فی الارض سکون و جلال  
 یعنی وہ اللہ جانتا ہے آسمانوں اور زمین میں تمہارا چہاں کہہ لیا  
 اور جو یسلیں ان تاویلوں کو قوی کرتی ہیں وہ یہ ہیں کہ قول ہمارا  
 وھو اللہ تفسیر ہے ہوا افضل العالم کی اور کلمہ ھو کا یہاں حصر

کے واسطے  
 ہے اور یہ نادر ہے جب ہی کو  
 کہ ہم لفظ اللہ کو اس معنی میں  
 میں کہ جو کچھ تمام ایک شخص  
 معین کے ہوتے ہیں اس لفظ کا  
 داخل ہوتا ہے اس آیت میں ہرگز  
 نہیں لگا اور جب ہم

اللہ کے لفظ کو تو معنی میں  
 مشتق قرار دیا تو معنی میں  
 کہ وہی معبود ہے آسمانوں میں  
 اور زمین میں اور اس تفسیر  
 پر کوئی اعتراض نہیں آتا اور علامہ  
 آپ کو اس کے انجی نصیر ہیں  
 کہ یہ قول  
 اللہ تعالیٰ کا  
 فی السموات و فی الارض  
 کا مشتق ہے معنی وصف ہے کہ  
 جس کی خبر دیتا ہے اللہ کا لفظ یا  
 با اختیار اصل اشتقاق کے ہوتی  
 کہ وہ الہیت سے مشتق ہے  
 اور یا اس اعتبار سے کہ وہ علم  
 ہے معبود برحق کا لفظ  
 اس آیت کا مطلب یہ ہوا  
 کہ وہ معبود ہے دونوں  
 میں دیکھئے آسمان و  
 زمین میں لایا اس اعتبار  
 سے کہ وہ ایک اسم  
 ہے اور نہ ہوا کوئی اسم  
 اساتہ ذات مقدس  
 صفات

کہ یہی آرزو ہے کہ اس کی موت و  
 فی الارض متعلق ہو اس کی موت و  
 ماہر گویا یوں فرما کر کہ میں  
 یہ قول مستطاع کہ یہ وہی ہے  
 فی السماء اللہ وہی کہ میں  
 اللہ یا میرے رب کے  
 البیت کا تعلق و توحید  
 الیہ البیت کے تعلق و توحید  
 مدونین پر ہے

فنی اور فانی  
 پیاوردنی اس جگہ پر  
 ہے اپنے وہ اللہ ناموں پر  
 ہے اور زمین کے اسی پر  
 ہے اور زمین کے اسی پر  
 ہے اور زمین کے اسی پر  
 ہے اور زمین کے اسی پر

کہتے ہیں آسمان و زمین میں اور اس کا شریک نہیں کوئی اس  
 نام میں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فی السموات نہ ہو بعد غیر کے یعنی  
 وہ اللہ اور وہ آسمان اور زمین میں ہے اپنے عالم ہے ان  
 دونوں کے چیزوں کا اور اس پر کوئی شے خفی نہیں گویا کہ در  
 اوپر کی ان دونوں میں ہے دینی حضور علمی ایسا ہے جیسے حضور  
 ذات پہنچے کہ ذات حاضر ہے اور بنیادی نے کہا دھوا اللہ  
 فی السموات و فی الارض یہ متعلق ہے دینے طرف فی السموات  
 و فی الارض کا اللہ کے نام کے ساتھ اور معنی یہ ہیں کہ وہی حق  
 ہے عبادت کا آسمان و زمین میں نہ کوئی اور جیسے دوسرے  
 جگہ فرمایا ہے وھو الذی فی السماء اللہ و فی الارض  
 اللہ۔ یعنی وہی معبود ہے آسمان میں اور وہی ہے جو زمین میں  
 اور جلالین میں ہے وھو اللہ مستحق للعبادۃ فی السموات  
 و الارض یعنی وہی مستحق ہے عبادت کا آسمانوں میں اور  
 زمین میں سو دیکھو کہ تمام معنیں متفق ہیں کہ یہ آیت اپنے ظاہر  
 پر نہیں اگر علی الارض پر وقف کریں اور اگر علی السموات  
 پر وقف کریں تو صحیح ہے اس طرح ہر کئی اوسمین علی کے معنی پر  
 ہووے اس لئے کہ اس صورت میں یہ معنی ہو گئے کہ  
 اللہ آسمان پر ہے اور بعض اکابر نے کہا ہے کہ وقف صحیح ہو

اپنی نفس میں کہ لازم آتا ہے  
 کہ اللہ ایک ہو اپنی ذات کا  
 کہ وہ فرمانا ہے اسی صورت  
 میں قل لمن مافی السموات  
 والارض قل اللہ اس لئے  
 کہ فی بیان ظرفیت کے لئے  
 عین جب کہ وقف  
 کرنا علی السموات  
 سلم بھی کر لیا جاوے اور اگر  
 اللہ خارج ہے اس ملک سے  
 دالات عقلی کے سبب سے  
 اس نے کہ کوئی شے ایسی  
 تصور نہیں ہو سکتی جو مالک

میں کوئی بھی جہت نہیں  
 ہے کہ وہ نور و ازل  
 کا اور ماضی کلام  
 بنائے والا ہے  
 کل ماضی میں کہا ہے اللہ  
 کہ اس آیت کی نفس میں  
 ہو اپنے نفس کی جیسے

اس کا یہ ہیں  
کہ بدلتا رہتا ہے ایک حال سے  
دوسرے حال کی طرف اور یہ  
مختلف حالتیں ہیں دیکھنے والوں کی  
دشمنی و دوڑ کو اور طری  
سے ہی پسند کی ہے کہ یہ  
غیر دینا ہے اللہ عزوجل کی  
طرف سے اس بات کی کہ وہ  
مالک ہے بندوں کے دو کا  
اور ان سے زیادہ اور وہ مالک  
ہو جاتا ہے دلوں میں اور بندوں  
میں جب چاہتا ہے اس طرح کہ  
نہیں پاس لگا کر اس کی جو اند  
چاہتا ہے وہ جلی اور غریب  
اسی کے پاس جمع کر کے جا دے گا  
اور امانت الدین  
راز خانہ کے

جمہور کی گروہ کو بلکہ یہ آیت ایک قرارت میں ہماری حجت ہے  
اور اسی میں سے ہے یہ آیت سورہ انفال کی واعلموا ان اللہ  
صاحب الملع وقلوبہ پر جب اللہ حائل ہوا آدمی میں اور  
اوس کے دل کے بیچ میں تو موجود ہوا زمین پر پس استوی  
علی المشرق باطل ہو گیا یہ تقریر ہے جمہور کی۔ اب جواب  
میں ہم کہتے ہیں کہ سنی آیت کے یہ نہیں ہیں جو تم نے سمجھے  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات آدمی اور اوس کے دل میں حائل ہو گئی  
چنانچہ صاحب کشاف نے کہا ہے اس آیت کی تفسیر میں یعنی مراد  
یہ ہے کہ وہ دل کو مار ڈالتا ہے پس وہ فرصت جو اس وقت  
ہے وہ فوت ہو جاتی ہے اور فرصت کیا ہے دل کا اخلاص  
پر جہاں اور اوس کے مرفوض کا معالجہ اور اوس کی غلطیوں کا دفع  
کرنا اور اوس کو تسلیم کرنا جیسا اللہ پاک چاہتا ہے جو تم غفیت جانو اس فرصت  
کو اور خالص کرو اپنے دلوں کو اوس کی اطاعت اور اوس کے  
رسول کی اطاعت کے لئے قرطبی نے کہا ہے اپنی نفس میں  
کہ مسلمان بدر کے دن ڈرے دشمنوں کی کثرت سے تو اللہ  
تعالیٰ نے اون کو خبر دی کہ وہ حائل ہو جاتا ہے آدمی اور اس کے  
دل کے جمہور کو بدل دیتا ہے خوف کو امن سے اور بدل دیتا ہے  
دشمن کے امن کو خوف سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ سننے

بعد از قرآن طویل کے  
قاعدہ ہے اس آیت کی تفسیر  
میں کہ جس کی کیا ہے شے کو  
میں کہ اللہ حائل ہے درمیان  
آدمی کے اور اوس کو دل  
کے اور سننے اور مطلب یہ  
چاہے کہ قریب اوس تعالیٰ  
کامیاب سے اوس کے  
دل سے بھی زیادہ ہو

اور مقصود اس سے  
ہے کہ تمہیں ہو جاوے  
کہ اللہ تعالیٰ نے جو کوئی چیز  
چاہی نہیں بند ہے اور  
پسند نہیں ہے اور  
بدلیے کی

باتون میں سے اور نظیر اوسکی یہ آیت ہے ونحن اقرب  
 الیہ من جبل الوردین اور علامہ ابوالسعود نے اپنی تفسیر  
 میں کہا ہے اس آیت کے ذیل میں کہ یہ تمثیل ہے اللہ تعالیٰ  
 قریب بندے سے جیسے اس آیت میں ہے ونحن اقرب  
 الیہ من جبل الوردین اور تفسیر ہے اوسپر کہ اوتعالیٰ  
 مطلع ہے دون کی چھپی چیزوں پر اور واقف ہے دون  
 چیزوں پر اگرچہ وہ صاحب دل اس سے غافل بھی ہو جائے  
 یا ترغیب دینا ہے بندوں کو اخلاص دلی پر اور صفائی قلبی  
 پر قبل موت کے اس لئے کہ وہ حائل ہے آدمی اور اس  
 کے دل میں یا تصویر تمثیل ہے اس کے تھک اور تصرف  
 کی بندے کے دل پر اس طرح پر کہ توڑ دیتا ہے اس کے  
 ارادوں کو اور بدل دیتا ہے اس کی نیتوں کو اور مقاصد  
 کو اور حائل ہو جاتا ہے اس کے اور کفر کے بیچ میں اگر  
 اوس کی سعادت چاہتا ہے اور بدل دیتا ہے امن کے  
 ساتھ خوف کو اور ذکر کے ساتھ تنسیاں کو اور جو اس کے  
 مشابہ ہے ایسے امور سے جو فرصت کو قوت کر دیتی ہیں تمام  
 ہوا قول ادن کا اور کہا قاضی بیضاوی نے اپنی تفسیر میں  
 جیسے کہا ہے ابوالسعود نے اور لکن دونوں کے کلام میں

کچھ فرق ہے  
 اور تفسیر میں  
 کہ جبکہ حائل ہو جاتا ہے دنیاں  
 میں اور کفر کے اور حائل  
 کہ جبکہ حائل ہو جاتا ہے دنیاں  
 میں اور کفر کے اور حائل

اور حائل ہو جاتا ہے اور حائل  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے

اور حائل ہو جاتا ہے اور حائل  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے

اور حائل ہو جاتا ہے اور حائل  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے  
 کے اور حائل ہو جاتا ہے









مالیہ

انه لا اله الا  
هو المليك واولوا العاقبة  
بالقسط اوربروايش  
قناره

یہ لکھنا چاہیے کہ  
میں نے اس کو قتل کیا  
اور اس کے ساتھ  
اس کے والدین کے ساتھ  
اس کے والدین کے ساتھ  
اس کے والدین کے ساتھ

جی جی صاحب نے اور ایچ بی شیخ نے  
منحکام سے اسجا تیرہ کی ذیل میں  
فرمانا ہے اتفاقاً علم

ذرا بھی سیاق و سباق آیت میں شامل کرے اور اوسے میں جو ہے قول  
 اللہ تعالیٰ کا سورہ رعد میں اَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمِصْرَتٍ  
 کہ مخالف قول کا قول ہے کہ جبکہ ہر ایک پر قائم ہو تو یہ کہنا کہ فقط  
 وہ عرش پر ہے باطل ہوا اور یہی مطلوب ہے اور ہم اسے جو اب میں کہیں  
 کہ قائم کے معنی یہاں یہ ہیں کہ وہ ہر ذات کی تدبیر کے لیے قائم ہے  
 اور ہر ایک کی تربیت کرتا ہے اور اوسکی اعمال کا قضا ہے اور اوسکو ادا  
 و انصاف کا ناظر ہے نہ یہ کہ قائم کے معنی عرفی ہوں (یعنی گناہوں کا)  
 اسلئے کہ نفس اسکی صلاحیت نہیں رکھتا اور محال ہے اور اگر کوئی  
 اعتراض کرے کہ یہ تاویل ہے اور یہ نیا ہے لفظ کا ظاہر مغیر سے  
 تو ہم کہیں کہ نہیں تاویل نہیں ہے اسلئے کہ قیام کلام عرب میں بھی  
 تدبیر اور حفظ کے ہے اور کلام عرب میں جابجا استعمال ہو حقیقتہً  
 جیسے کہتے ہیں فلان یقوم بلکہ یعنی فلانا اوسکی تدبیر کرتا ہے اور  
 اوسکی درستی میں مشغول ہے اور جو بگڑتا ہے اوسکو درست کرتا ہے  
 اور یہ کلام ائمہ تفسیر کا ہے اس آیت میں کہ شاہد ہے ہمارے قول کا  
 چنانچہ علامہ سیوطی نے در مشور میں فرمایا ہے کہ روایت کی ابن ابی العاصم  
 نے اور ابوشیخ نے عطاء سے اس آیت کے تفسیر میں اَفَمَنْ هُوَ  
 قائم لایۃ کہا انہوں نے کہ اللہ پاک قائم ہے عدل کے ساتھ اور  
 انصاف کے ساتھ ہر ذات پر اور اسی طرح ہے یہ آیت شہد اللہ

کہ اللہ تعالیٰ  
 کل نفس بما کسبت  
 ہے وہ موفات پر اور سزا و جزا اور  
 عملوں پر یعنی اور ان کے جزا اور  
 اعمال کا بدلہ ہے اور ایک روایت  
 میں یہ لفظ ہیں کہ وہ قائم ہے ہر ایک  
 و یہ کہ اگر کو جزا  
 ۴۰۵  
 دیتا ہے اور اور  
 اپنی تفسیر میں کہ ہے اور جزا  
 اس وقت کے کا امن ہو قائم  
 یعنی قدرت دیتا ہے وہ جزا  
 کو عمل اور کسب کی اور اس کے

کے لیے آفریں ہو قافلہ  
غافل نہیں ہوتا اور بھونکنے  
کے لیے ایسا حافظ ہے وہ  
جو غافل نہیں ہوتا اور جواب  
کے لیے ایسا حافظ ہے وہ  
کے لیے ایسا حافظ ہے وہ

دافق ہنرمیں  
 مطالب پر ادوں کے قادر ہوں  
 نفیس شاعر اور فن نفس  
 سے اور ایصال ثواب سے  
 قانون کے موصی بار اور  
 عقاب سے مسافر اس کے اس  
 ہی مراد ہے اس کے اس  
 قول کی افمن هو قاضی علی  
 کل نفس بما کسبت اور یہ من  
 کسی میں نہیں سوائے سب کے

والا اور عالم ہے یہ قول اعمش کا ہے چنانچہ شاعر عرب کہتا ہے  
 شعری فلولا لہر جال من قریشی اخری  
 واللہ قائم یعنی اگر چند مرد قریشی غالب نہ ہوتے تو تم کپڑے  
 بیت اللہ کے چر لیتے مگر اللہ قائم یعنی عالم ہے غرض اللہ کا  
 عالم ہے ہر ایک ذات کے کسب کا اور بغیوں نے کہا  
 مراد اس سے ملائکہ موکلین میں جنہی آدم پرستین میں اور مرد  
 ہے یہ فصحا کے اور بیفادی نے کہا افمن هو قاضی علی کل  
 نفس یعنی رقیب ہے جو کہ وہ کھاتے ہیں خیر و شر سے اول  
 نہیں مخفی ہے اس کے اور کوئی چیز اون کے عملوں میں سے  
 اور نہیں فوت ہوتا ہے۔ اون کی جزاؤں میں سے اور  
 جلالین میں ہے افمن هو قاضی کہ رقیب ہے وہ (غرض قائم)  
 اگر منے دونوں مفسوں کے رقیب کئے ہیں، اور بغوی نے  
 کہا افمن هو قاضی علی کل نفس بما کسبت یعنی حافظ  
 ہے اس کا اور رازق ہے اور عالم ہے ہر ذات کا اور بلا  
 دینے والا ہے اون کے عملوں کا اور امام رازی نے کہا  
 افمن هو قاضی علی کل نفس بما کسبت یعنی قادر ہے اپنے  
 جمیع کمالات کے عالم ہے جمیع معلومات کا جزئیات اور کلیات  
 سے اور جب ایسا ہے تو خواہ مخواہ جمیع نفسوں کے احوال سے

اور نظیر اس کی یہ قول ہے ادوں  
 تھے لاکھ قاضیوں کا قاضی  
 ہوا قول قاضیوں کی رازی کا اور  
 رقیب کہنے کا ہے افمن  
 هو قاضی علی کل نفس  
 کے اشرار کا قاضی  
 ہے کہ کس کا کس کا  
 اپنے پیار و خاندان کے  
 جو رقیب ہے ہر ذات کے  
 بلکہ مراد ان کے تمام عملوں کا  
 ادوں کے بغیر اور شکر ہے  
 کہ کس کا کس کا جزا و نسیا  
 ہے اس کی جوابی شان والا  
 دینے والا ہے ہر ایک کے  
 میں یہ طاقت کہاں ہے  
 تمام اور ان کے  
 دنیا ایسا ہے کہ  
 غافلانہ رازق اور  
 عالم ہے

اس معیت کو  
 معاذہ کلید ان الفاظ کے لئے  
 سب سے زیادہ اور دوسری  
 بیان اللہ بن ابی بکر علیہ السلام  
 بیان بجم اور تفسیر مخالفون

اور جانتا ہے ان کے عملوں کو جو انہوں نے کئے غیر درست  
 اور بدل دیکھا ان کو ان کی کمائی کا اور ثواب دیکھا اگر عمل نیک  
 ہیں اور عذاب کرے گا اگر عمل بد ہیں اور جواب اس کا محذوف  
 ہے اور تفسیر اس کی یہ ہے کہ کیا بسا قدرت والا برابر ہو سکتا ہے  
 اس کے جو عاجز ہوا اپنی ذات سے اور جو اپنی ذات سے عاجز  
 ہو گا وہ غیر ان کی جان پر تصرف کرنے سے اور بھی زیادہ عاجز  
 ہو گا اور یہ حال ہے اصنام کا جو نہ نفع دے سکتے ہیں نہ ضرر پہنچا  
 سکتے ہیں تمام ہوا قول خازن کا اور اسی میں ہے یہ قول اللہ پاک  
 کا موسیٰ اور ہارون کے لئے انتہی محکما اور مخالفون کی تفسیر یہ  
 ہے کہ معیت اگر اس جگہ علم سے ہوتی تو آیت موجب تسلی ہوتی تو کچھ  
 علیہ السلام کے لئے اور ان کے دل کے تقویت اس سے حاصل  
 نہ ہوتی اس لئے کہ معیت علی تو فرعون کو بھی حاصل تھی اور ان کا  
 کو بھی اور اس میں موسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کچھ نہیں پس وجہ  
 ہوا کہ یہ معیت معیت ذاتی ہوا اب جواب سنو کہ ہم اس معیت کو فقط  
 معیت علمی نہیں کہتے بلکہ معیت تائید اور نصرت اور حفظ کی اور  
 بچانے کی فرعون کے شر سے اور اس کی قوم کی شر سے جیسے ذکر  
 کر چکے ہیں ہم انہیں باب میں تفسیر میں اس آیت کی بنوی اور فرعون  
 اور بنیادی اور قرطبی وغیرہم کے اقوال سے کہ انہوں نے

ایدا بجم اور تفسیر مخالفون  
 کیا اس مقام میں یہ صحیح ہے  
 صحاح جفٹ علیہ السلام  
 صحیح ہے کہ اسے تائید  
 اس کا انہوں نے انہوں نے  
 کیا اور اس سے  
 لازم آتا ہے  
 کہ ذات اللہ تعالیٰ کی وہ  
 عالم ہوا اور باطن ہوتی ہے اس  
 کے وقت اس قسے کی  
 اس کے ادب اب جواب  
 سنو کہ ہم کہتے ہیں کہ ہم سے  
 لانا کہ ظاہر آیت بھی ہے کہ اظہر  
 کا انہوں نے انہوں نے

دوسری تفسیر اور ان کے  
 باقیین کے ساتھ زمین پر بلکہ  
 دوسری تفسیر اور ان کے  
 کے انہوں نے انہوں نے  
 ہے اور اس میں کچھ منافات  
 نہیں اور اگر کسی کے اس صورت  
 میں کچھ منافات





اور کتابی ہے  
 میں کتابوں کے اس کا اصل کی کوئی  
 صورت نہیں ہے اور یہی دو وجہ

وہی خاص میں شرافت و شہرہ مراد  
 ہیں اس لئے کہ یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا یہ ہے اور اس کا اصل سے

اور اس کا یہ ہے اور اس کا اصل سے  
 کی ہے یعنی یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا یہ ہے اور اس کا اصل سے

من يطعم الرسول فقد اطاع الله اور مراد اس  
 بیعت الرضوان ہے اور نسفی نے مدارک میں اسی کے مثل کہا ہے  
 اور امام رازی نے تفسیر کبیر میں کہا ہے اور خازن نے بھی اپنی  
 تفسیر میں اونہی سے نقل کیا ہے ید اللہ فوق اید یھم  
 اس میں کئی وجہ ہو سکتی ہیں اور یہ اس طور سے کہ یہ کا لفظ  
 دو نو مقام میں ایک ہے معنی رکھتا ہو یا دو معنی ہر اگر ہم کہیں کہ دو وجہ  
 ایک ہی معنی ہیں تو اس میں دو وجہیں ہوں گی ایک یہ کہ ید اللہ  
 نعمتہ اللہ کے معنی میں ہووے تو مطلب یہ ہوگا کہ اللہ کی نعمت  
 اون کے اوپر ہے اور نعمت پر اور نعمت ہے جیسے دوسری جگہ  
 فرمایا بل اللہ یمن علیکم ان هذا کم لا ایمان یعنی اللہ  
 احسان کرتا ہے تم پر کہ ہدایت کی تم کو ایمان کی اور دوسری وجہ یہ  
 اللہ کا ہاتھ اون کے اوپر ہے یعنی مدد اوسکی اوس نبی کے اور  
 سب قوی اور اعلیٰ ہے صحابہ کے مدد و دین کے نسبت جو خیر  
 کی ساتھ ہے صلی اللہ علیہ وسلم جیسے عرب کہتا الید لفلان  
 یعنی غلبہ اور نصرت اور قوت غلامی کو ہے اور اگر ہم کہیں کہ وہ دو نو  
 ی کے دو معنی ہیں تو ہم کہتے کہ ید جو اللہ کے حق میں ہے اوس  
 حفظ مراد ہے اور جو تابعین کا ید ہے اوس سے جار جہ یعنی  
 وہی ہاتھ مراد تو معنی یہ ہوئی کہ اللہ کا ہاتھ اون کے اوپر ہے تھا

ابو السعود نے کہا انما ید اللہ  
 یعنی آپ بیعت کرنا یہ اللہ کا  
 بیعت کرنا ہے اور حاجت کرنا  
 مضبوط کرنا ہے اور یہ قول  
 اللہ کے اوامر و نواہی کے اور یہ  
 اللہ تعالیٰ کا ید اللہ کا اون  
 یعنی ہاتھ اللہ کا اون  
 بقران نبیل کے اور معنی یہ ہیں کہ  
 عہد باندہ ہمارا رسول کے ساتھ ہیں کہ  
 ہے جسے اللہ کے ساتھ ہیں  
 دو نو عہد دن میں کوئی فرق نہیں  
 جسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں  
 الرسول فقدا اطاع اللہ  
 تمام ہوا قول اور کا عدد وہ

اسی میں کہ اس میں  
 ولایت پر کہ یہ مقصود نہیں  
 کہ اللہ کا ہاتھ اور اللہ کا ہاتھ  
 ہے جو ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 کا ہر کان میں ہونا ثابت  
 ہونا تو اللہ کا ہاتھ کا ہونا  
 کے ہاتھ ہی ہونا





اور اس کی طرف سے  
 پانچویں حدیث میں وارد ہوا  
 انت الظاهر فلیس وفوق  
 من ذوق کے واقع ہوا ہو دیکھو  
 کیونکہ مذوق مادی جادو  
 اور وہ وقت ہے اس کے لئے  
 ایت دلالت کرتی ہے اس کے لئے  
 ظاہر کیے ہیں کہ اس کے لئے

یعنی ہمیں جانتے اور اس حال کو اس لئے کہ تم اس کی کیفیت سے لاعلم ہو اور تفسیر  
 عباسی میں ہے ونحن اقرب الیہ اور ہم قریب ہیں اس سے  
 یعنی ملک الموت اور اس کی مددگاروں سے زیادہ قریب ہیں طرفیت  
 کے منکم نسبت تمہاری یعنی اہل بیت کو لیکن لا تبصرو  
 مگر تم نہیں دیکھتے ملک الموت اور اس کی مددگاروں کو تمام ہوا قول  
 مولف عباسی کا اور اسی میں سے ہے یہ آیت سورہ حدید  
 وہو محکم ایما لکنتم اور جواب اس آیت کا مانند تمام آیات  
 کی ہے یعنی محمول ہے معیت علمی پر اور دلالت کرتا ہے اوس  
 شروع آیت کا اور آخر اس کا اب سنو کہ اول و سکا یہ ہے ثمر آشکو  
 علی العرش یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج منها  
 وما ینزل من السماء وما یرج فیہا اور آخر اس کا  
 یہ ہے واللہ بما تعملون بصیر اور ہم نے بہت سے  
 اقوال جو متعلق تھے اس آیت سے وہ آگے ذکر کر دی ہیں اور  
 ان کو ائمہ تفسیر سے نقل کر دیا ہے اٹھویں باب میں اب دوبارہ  
 اس کا اعادہ کی ضرورت نہیں ہے مگر اس جا پر اگر کوئی کہے کہ یہ قول  
 اسدیاک کا ہوا اول والاخر والظاہر والباطن  
 دلالت کرتا ہے کہ وہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے اس لئے کہ ظاہر فوق  
 ہے ہر چیز کا اور باطن تحت اس کا پس وہ تمام چیزوں کے اوپر ہے

اور وہ وقت ہے اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے  
 ایت دلالت کرتی ہے اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے  
 ظاہر کیے ہیں کہ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے  
 اور وہ وقت ہے اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے  
 ایت دلالت کرتی ہے اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے  
 ظاہر کیے ہیں کہ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے

اور اس کی طرف سے  
 پانچویں حدیث میں وارد ہوا  
 انت الظاهر فلیس وفوق  
 من ذوق کے واقع ہوا ہو دیکھو  
 کیونکہ مذوق مادی جادو  
 اور وہ وقت ہے اس کے لئے  
 ایت دلالت کرتی ہے اس کے لئے  
 ظاہر کیے ہیں کہ اس کے لئے

وہی کیا نام اور وہ کون سا  
حاصل ہوئی اور وہ کون سا  
حاصل ہوئی اور وہ کون سا  
حاصل ہوئی اور وہ کون سا

اور اپنی ساری کائنات کو اپنے ہاتھ میں لے کر اپنے رب کے دربار میں حاضر ہوا اور فرمایا کہ میں نے تجھے اپنا نائب بنایا ہے اور تجھے اپنی کائنات کی صفات کا علم دے رہا ہوں۔

جب وہ سب کی کو دریافت کر لے گا تو ہر حق و حیرت و کونو تمام اور اس کے سوا کوئی دوسرا اس کے وہ تمام چیزوں سے زیادہ ظاہر ہے اور سب چیزوں سے زیادہ پوشیدہ بھی ہے لیکن ظہور اور پوشیدگی دونوں وحیثیتوں سے ہیں اسلام اجمل ضدین لازم نہیں آتا جیسا کہ بادی النظر میں معلوم ہوتا ہے اور اسی لئے کہ دونوں کی حقیقتیں جدا اسی سطح پر ہیں و نو کو اور اول آخر کو جمع فرمایا اس آیت میں اور روایت کی نبوی اس آیت میں ابن عباس سے کہ ظاہر یعنی غالب ہے اور برتری ہر چیز پر اور باطن عالم ہے ہر چیز کا اور نسفی نے کہا ہے کہ ظاہر و لیلون کو رو سے جو اوپر دلاست کرتے ہیں اور باطن ہے اسلام کہ جو اس سے مد رک نہیں اور بیضاوی نے بھی ایسا ہی کہا اور محلی نے بھی جلالین میں اور ملا علی قاری نے فرمایا ہے کہ ظاہر ہے اپنی صفاتوں سے اور باطن ہے اپنی ذات سے اور ابو سعید نے بھی ایسا ہی کہا اور نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ مظهر کے جو اسماء میں سے ہیں کہ بعضوں نے کہا وہ مشتق ہیں ظہور سے جو معنی ظہر و غلبہ ہے اور کمال قدرت کی اور اسی قبیل سے یہ کلام عرب کا ظہر فلان علی فلان یعنی غالب ہوا فلان اور بر فلانے کو اور بعضوں نے کہا ظاہر ہی لائل قطعیہ سے ہے اور باطن سے تو ہر خلق سے اور یہ کہ عالم کی خفیات کا اور حساب کشف نے کہا ظاہر ہے بادلہ داتہ جو اوپر دلاست کرتے ہیں اور باطن ہے کہ غیر مد رک ہے جو اس سے اور عبد الرحمن بن علی سمیعانی نے کہا اپنی کتاب تفسیر الوصول الی جامع الاصول میں اسماء حسنی کی شرح میں کہ ظاہر

نصیات کا اور اوی بن بن کے لئے ہے  
چونکہ میں نے یہ کہتا ہوں  
ہو یا بعضہم و غیرہ کیے ہیں کہ اس  
اور ان دونوں کا علم سب سے زیادہ ہے  
بہرہ و بلکہ چار کا جو کسا و قوی بن کا  
اور اسی طرح ہے کہ جو اوپر دلاست کرتے ہیں  
چونکہ یہ وہ ہے کہ جو اوپر دلاست کرتے ہیں  
اول آخر اس پر دلاست کرتے ہیں  
اور ہم نے اس سے شغفات ذکر کرتے ہیں  
اور ہم نے اس سے شغفات ذکر کرتے ہیں  
اور ہم نے اس سے شغفات ذکر کرتے ہیں  
اور ہم نے اس سے شغفات ذکر کرتے ہیں

اور اسحاق بن ابی یوسف سے کہ سب نے کہا ہے  
علم سب کا اور سب کے لئے ہے اور سب کے لئے ہے  
عشش باب ہم کو اور سب کے لئے ہے  
واللہ علی کل شئی شہید ہے  
حاضر ہے وہ اپنی ذات کے لئے ہے  
اور اس کے لئے ہے کہ سب کے لئے ہے  
تعالیٰ سبحانہ



علیہ السلام کہ فرماتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص میرے لئے دعا کرے گا میں اس کو ہر روز سات سو بار دعا کروں گا کہ اے اللہ! یہ شخص مجھے دوزخ سے بچائے اور جنت میں داخل فرما۔

مقررہ دستہ میں جو قائل  
 ہیں کہ سید کا پر جان ہے  
 اس حدیث کو کبھی نہیں  
 اور اس کے باوجود کہ اس کے  
 فائدہ کے لئے جان ہے  
 ہر کس کو کبھی

تو چاہئے کہ قبلہ کی طرف نہ تھوڑے کہ پروردگار اوس کی اور قبلہ  
 کے درمیان ہے ولیکن بائیں طرف تھوڑے یا اپنے قدم کے  
 نیچے روایت کی یہ یحییٰ نے اور نسائی وغیرہم نے اور لفظ حدیث  
 یہ میں اذا صلی احد کہ فلا یبصق قبل قبلتہ فان  
 بینہ و بین القبلة ولكن عن يسارہ او تحت قدمہ  
 اور روایت کی ہے بخاری نے ابن عمر سے اور اوسمیں یہ فان اللہ  
 سبحانہ قبل وجہہ اذا صلی یعنی اللہ سبحانہ اوس کی مونہ  
 کے آگے ہوتا ہے جب وہ نماز پڑھتا ہے اور جوابا سکا یہ ہے  
 کہ اس حدیث میں اللہ کی رحمت مراد ہے جو مصلیٰ اور قبلہ کے یحییٰ  
 جیسا دوسری روایت میں خود اچکا ہے جو ترمذی نے روایت کی  
 اوسمیں یہ لفظ ہے فان الرحمة تواجدہ یعنی رحمت اوس کی  
 سامنے ہوتی ہے اور بعضوں نے کہا ثواب و سکا یا جہت اوس کی  
 جس کی طرف اوسنی مونہہ کر نیکا حکم کیا ہے اور جہلیہ سکی قائل نہیں کہ  
 وجود انہی خاص جانب قبلہ ہے میں ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ تعالیٰ  
 ہر جگہ ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ وہ تعالیٰ مصلیٰ کے آگے  
 ہی ہوا اور پیچھے اور دائیں اور بائیں اور قدم کے نیچے ہی بناہ اللہ تعالیٰ  
 کے اس سے اور حالانکہ حدیث صاف حکم فرماتی ہے کہ تھوڑا سا  
 قبلہ کے اور جانب میں روا ہے اور اس سے

اور حالانکہ یہ کہا ہوا اصل ہے  
 کہ حدیث میں قویٰ ذکر ہے کہ وہ اپنے  
 قدم کے نیچے تھوڑے اور اس سے  
 اون کا قبلہ کو سنا ہے اور اس میں  
 کہ اللہ تعالیٰ اس پر ہے بائیں  
 ۱۶  
 ہوتا ہے اور جہت اس کی سامنے  
 ہوتی ہے اور اس کی جہت اس کی  
 کہ وہ تمام اس کے رد میں  
 کہ وہ سب کے رد میں  
 ابن جبر کا منکر ہے کہ وہ شخص کے  
 اور حکام اون کا اوس کے  
 جو قائل ہے کہ وہ تعالیٰ کے  
 ہوتا ہے اور اس کے

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے  
 رد میں یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے  
 یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے  
 یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے  
 یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے  
 یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے





فردی و گامی و روش ساری ازین کا

کہنا اور سکر نہ سکے اگر ہے اپنے اہل بیتار سے کہ توجہ بندہ کی او سکر  
 ہے اور یہ دور کا راہ کا او سکر کی طرح توجہ ہے اور نہیں تو وہ سبنا بہت  
 مشہور ہے خطائی سے او سکر سے یہ کہ ہیں کہ توجہ یعنی کہ قبلہ کی طرف  
 او سکر قصد کے او سکر کیلئے تو گویا مقصد او سکر کی اور قبلہ کے  
 ہیچین ہوا اور بعضوں نے کہا اس میں اضافہ و حذف ہر سے غفلت اور  
 ثواب لکھا کہ تمام ہر قول و ان اور انام اور عقیقہ نے فقہ الکبرین فرمایا ہے  
 انما قال يضع علی مناسج نظامیون ہے کہ یہ اشارہ امام صاحب  
 اس حدیث کی طرف ہے کہ اب احمد کہ اذا قام فی الفلح فافلح  
 انما اسی ان بہ وان مر بہ بنبہ و بین الصلۃ یغترم من کا  
 کوئی شخص جب نماز میں گہا ہو تو سبجہ تو وہ اپنے رب کے باتیں کرتا ہے  
 اور او سکر کی یح میں اور قبلہ کی یح میں ہے اور قبلہ کا لفظ  
 جو امام صاحب نے لکھا ہے یہ اشارہ اس حدیث کی طرف ہے جو ہمیں یہ لفظ ہے  
 لا یزال اللہ متقبل علی العبد فی ما یسألہ من ما لم یلتفت و اذا  
 صرف بوجہ الصراف عنہ یعنی اللہ منہ کرنا اور اعتبار ہے  
 بندہ پر نماز میں جب تک بندہ سزا کر نہ کہ جو بندہ اپنا منہ پہر لیتا ہے  
 اس پر او سکر طرف کو منہ پہر لیتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے  
 اقبل اللہ علیہ بوجہہ اپنا منہ او سکر طرف کر لیتا ہے  
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب ان حدیث کو ظاہری معنی کے میں اپنی

جوان سے توجہ دینا  
اساتذہ علم و دانش  
نورانی فیض پھیلانے کے لیے  
ایسا پروگرام بنانا جو  
توجہ بخوادوسی لاجلہ اللہ  
اشمالو انجانیاں جس بہانے سے

اور تمہارے دوستوں کی گزشتہ بات  
 میں یہ لفظ ہیں کہ تمہیں یہ  
 بصیرت ہو کہ اللہ کی تدبیر  
 اور تمہارے دوستوں کی گزشتہ بات  
 میں یہ لفظ ہیں کہ تمہیں یہ  
 بصیرت ہو کہ اللہ کی تدبیر

جو محبت اور قرب کے باب میں آئی ہیں اور کئی کئی بار  
 ترمذی رحمت اللہ علیہ جو مخرج حدیث میں انھوں نے خود اس کی تائید کی ہے  
 چنانچہ اپنے جامع میں فرمایا ہے کہ آیت دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ  
 ارادہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دل کے اترنے کا اللہ تعالیٰ  
 کے علم و قدرت و حکومت پر اور علم اللہ کا اور قدرت اور حکومت اس کی  
 ہر مکان میں ہے اور وہ عرش کے اوپر ہے جیسے بیان کیا اس نے  
 اپنی ذات کا اپنی کتاب میں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ میں کہا لہذا  
 علی اللہ یعنی اترے وہ اللہ کے علم پر اور اس کی ملک پر جیسے تصریح  
 کی ہے اس کی ترمذی نے اپنے آگے کئے کلام میں تمام ہوا قول ائمہ کا  
 اور کہا صاحب مجمع البحار نے کہ یہ قول دلالت کرتا ہے اور واجب  
 ہونے تائید کے اللہ کے اترنے میں اور اوپر تفریق کے استوا  
 علی العرش میں دینے ہو میں تائید واجب ہے اور استوا کی کیفیت  
 اللہ پاک کے سپرد ہے اور اسی میں سے ہے جو روایت کی ترمذی  
 اور بخاری مسلم ابو داؤد وغیرہم ابی موسیٰ اشعری سے کہ انہوں نے کہا کہ ہم  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ایک غزوہ میں بھیج  
 لوٹے اور قریب پہنچے مدینہ کے تو لوگوں نے اللہ اکبر کہنا شروع  
 کیا اور آوازیں بلند کیں تب فرمایا آپ نے ان دیکھ لیس باصم ولا غاب  
 ہو مدینہ میں اور اس دجا لکھ یعنی رب تمہارا کچھ پہر انہیں غائب

لیکن تدعو سبھا لیبیو  
 اس لئے کہ تم کسی چیز سے کو نہیں  
 سچا رہو اور نہ کسی غایت کو کیکن  
 غلطی سے سچ اور بصیرت اور  
 سچا رہو اور نہ کسی غایت کو کیکن  
 غلطی سے سچ اور بصیرت اور





۴۲۲  
 سے تفریح  
 صالحی رضی اللہ عنہ  
 یقیناً ابی بنیوفی  
 اجنبی کہتے ہیں کہ  
 یہ بصری انداز میں  
 بیٹھیں اور جلدی  
 حاصل ہوتی ہے  
 ۴۲۳

چونکہ  
چونکہ دوست کرتا  
رکھتا ہے اور سکو دوست  
ہو جاتا ہے کہ میں اس کا  
اور میں اس کے ساتھ  
میں نے اس کے ساتھ  
اور میں

یہ کہیں اس کی دعا و گلاب پڑھا  
سے جو کتنا ہے جو صفحہ  
سننا ہے اور میری انصر  
وہ اون کی میری مس سے  
کے دہر و ہاتھ چوم  
اور اس کی



کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

میں ہے اپنی ذات سے اور نہ عقل میں اسکی حرکت اور سکون تاہو باعتبار  
تجدید مسافت کو جبکہ اندازہ بالشت اور ہاتھ اور نام سے ہووے  
تو اب تاویل اسکی ضرور ہوئی چنانچہ شیخ عبدالحق نے لغات میں کہا ہے  
کہ یہ کنایہ ہے اللہ کی رحمت سے جو اسکی طرف بوقت کریم اور  
بندوں سے قریب ہوتی ہے اور کنایہ ہے اسکی زیادت ثواب اور  
کثرت عطا سے اور اسکی فضل سے اون لوگوں کی اطاعت پر اور  
غزیری نے شرح جامع صغیر میں کہا ہے کہ قرب اس جگہ بمعنی محبت اور خلقت  
ہے اور بر سبیل تمثیل قرب کو ایک ایسی شے قرار دیا ہے جو دراز ہو  
اور مسافت رکھتے ہو اور غزیری نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے  
اقرب ما یكون العبد من ربه وهو ساجد یعنی  
سب سے زیادہ جو بندہ نزدیک ہوتا ہے اپنے پروردگار کی محبت  
سے توسیع میں اور قرب آہی سے اس جگہ قرب ذکر اور عمل صالح  
کے ساتھ مراد ہے نہ قرب ذات اور مکان اسلئے کہ یہ صفات جہاں  
سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے اور اللہ کا قرب بند  
سے یہ ہے کہ اسکا انعام نزدیک ہو اور اوپر افاضہ ہو اللہ کے  
بر و احسان کا اور اسکی عنایتوں اور مواہب کا بندہ کی اوپر تمام  
ہو انکلام غزیری کا اور کہا امام ابو القاسم قشیری نے کہ نزدیک  
بندگی ایسی ہے پہلی تو ایمان سے حاصل ہوتی ہے پھر احسان

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کے اور نہ دیکھیں

کہ وہ اپنی دعائیں کرتے ہوئے اور دعا کرتے ہوئے  
 کہ وہ فوق الخلق والجنۃ ہے  
 اور وہ ہمارے مونس ہے اور اس  
 قول سے سند کے مضامین پر  
 یہ کہ ہم ایک ایک بات کو  
 کاملاً سمجھیں کہ ہوش اور  
 ہوش کے بیچ سے اور ہوش  
 میں بے شمار فواید اور  
 و معروف ہیں کہ  
 ۶۲۶  
 جسکے ساتھ ساتھ  
 ہوتا ہے اور اس میں  
 ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ  
 جس کا ہمارے نزدیک  
 شمس کا ہمارے نزدیک  
 ہیں کہ وہ ہوش کے  
 ہوش اور تمام مخلوقات  
 والا وہی ہے جو اس  
 کے لئے ہے جو اس کے  
 کے لئے ہے جو اس کے

کہ وہ اپنی دعائیں کرتے ہوئے اور دعا کرتے ہوئے  
 کہ وہ فوق الخلق والجنۃ ہے  
 اور وہ ہمارے مونس ہے اور اس  
 قول سے سند کے مضامین پر  
 یہ کہ ہم ایک ایک بات کو  
 کاملاً سمجھیں کہ ہوش اور  
 ہوش کے بیچ سے اور ہوش  
 میں بے شمار فواید اور  
 و معروف ہیں کہ  
 ۶۲۶  
 جسکے ساتھ ساتھ  
 ہوتا ہے اور اس میں  
 ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ  
 جس کا ہمارے نزدیک  
 شمس کا ہمارے نزدیک  
 ہیں کہ وہ ہوش کے  
 ہوش اور تمام مخلوقات  
 والا وہی ہے جو اس  
 کے لئے ہے جو اس کے  
 کے لئے ہے جو اس کے

اور استعارہ یا اوس سے لازم اوسکی مقصود ہیں اور نہیں توان چیزوں  
 کا اطلاق اور ایسی ہی اور امور جو مانند اسکی ہوں اون کا اطلاق اوس  
 پروردگار پر جائز نہیں مگر طریق مجاز اسلئے کہ یہ باتیں اللہ تعالیٰ کے  
 لئے محال ہیں تمام ہوا قول اونکا اور امام نووی نے شرح مسلم میں کہا  
 ہے کہ معنی اوسکی یہ ہیں کہ جو نزدیک ہوتا ہے مجھ سے میری فرمانبرداری  
 سے میں نزدیک ہوتا ہوں اوس سے اپنی رحمت سے اور توفیق  
 اعانت سے اور اگر اوسنے اطاعت زیادہ کی تو میں نے بھی اعانت  
 زیادہ کی پیرا گوہ میرے لطیف چلتا اور ٹھہرتا ہے تو میں اوسکی طرف  
 دوڑتا ہوں یعنی اوسپر رحمت اتارتا ہوں اور پیشگی رحمت بھیجتا ہوں  
 اور اوسکو بہت چلنے کی ضرورت نہیں ہوتی کہ رحمت میری خود بخود  
 اوس تک پہنچ جاتی ہے اور مطلب یہ ہے کہ جزا اوسکی بہتر جاتی ہے  
 جتنا اوسکا قرب رہتا جاتا ہے تمام ہوا قول نووی کا اوسکو  
**باب** اون آثار میں جنکو جمیع انبیا مسک شہیراتے ہیں اوس میں  
 سے ہے قول حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قید کان اللہ ولا  
 مکان فالان مکا کان لم یغیر عما کان یعنی  
 اللہ تھا اور مکان نہ تھا اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا تھا نہ اوس  
 سے تغیر ہوا اور جواب اسکا کئی طرح پر ہے اول یہ کہ قول حضرت  
 علی کا کوئی سی کتاب میں ہے کتب حدیث میں سے جو اہل سنت

کہ وہ اپنی دعائیں کرتے ہوئے اور دعا کرتے ہوئے  
 کہ وہ فوق الخلق والجنۃ ہے  
 اور وہ ہمارے مونس ہے اور اس  
 قول سے سند کے مضامین پر  
 یہ کہ ہم ایک ایک بات کو  
 کاملاً سمجھیں کہ ہوش اور  
 ہوش کے بیچ سے اور ہوش  
 میں بے شمار فواید اور  
 و معروف ہیں کہ  
 ۶۲۶  
 جسکے ساتھ ساتھ  
 ہوتا ہے اور اس میں  
 ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ  
 جس کا ہمارے نزدیک  
 شمس کا ہمارے نزدیک  
 ہیں کہ وہ ہوش کے  
 ہوش اور تمام مخلوقات  
 والا وہی ہے جو اس  
 کے لئے ہے جو اس کے  
 کے لئے ہے جو اس کے



یہاں سے روایت کیا ہے احمد

عبد الجبار سے انہوں  
 بن شیخ سے انہوں نے انہوں سے  
 رضا علیہ السلام سے کہ انہوں سے  
 فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے انہوں سے  
 کیا ہے جیسا کہ فرمایا اور انہوں سے  
 جوش کو پھانے والے ہیں اور  
 جوش کے گرج ہیں

فروش کو ہٹانے والے چین اور  
کیا ہے جس کو فرمایا اور عرض اور  
فرمایا اور اس کے قتلے

43



میں نے اور تیسری  
 جگہ پر نہیں کیا کیونکہ کہ عرض ادریس  
 مکان سے جسے اصطلاح اس لئے  
 مکان سے جو مکان میں نہ مکان سے  
 کہ ماوراء عرض میں نہ مکان سے  
 نہ جہت سے پر جب یہ کہہ کر وہ  
 عرض سے جو ادریس نے اپنے  
 مکان سے کہہ کر اور مکان  
 ۶۲۹  
 کی نفی کر دینے  
 مکان خلق سے جو اصطلاحی  
 سننے کی راہ سے مکان سے اور  
 اس صورت میں یہ اثر ہمارے  
 مقصد کا موید ہے اور ہمارے  
 فی الفا کے استانی اور آسمانی  
 سے ہے وہ اثر جبکہ ذکر کیلئے  
 ہمارے بعض معاصرین نے  
 کہا اس سے جو

محمد الرحمن بن عبد السلام  
 بن عبد الرحمن بن عثمان  
 صفوی کاتب خوشنویس  
 بن کمالی شخص نے یاد کیا  
 رحمت اللہ علیہ  
 الرحمن علی الرحمن  
 کو انہوں نے

اس کے کلام میں متناقض نہیں کیا  
 اور یہ ثابت ہے کہ اس کے کلام میں  
 اس کے کلام میں متناقض نہیں کیا  
 اور یہ ثابت ہے کہ اس کے کلام میں

کہ جو حضرت کرے اللہ تعالیٰ کو جہت فوق میں وہ کافر ہے اور جواب  
 پہلا تو یہ ہے کہ اس قول کا اثبات ضرور ہے اللہ حدیث کی نقل سے  
 اور فقط صفوری کا نقل کرنا اس جگہ کافی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ صفوری  
 ایک شخص مجہول ہیں کہ ان کا مرتبہ معلوم ہے نہ مبلغ علم اور ان کو  
 اس کتاب کا ذکر و کشف انظون میں آیا ہے مگر سن وفات ان کا مذکور  
 نہیں اور نہ ان کا حال کچھ بیان کیا ہے اور اس حال میں  
 فقط ان کی روایت پر کیونکر اعتماد ہو سکے اور وہ قول امام عظیم کو  
 کیونکر چوڑ دے جائیں جو ائمہ حدیث نے اسانید صحیحہ سے اسے  
 روایت کئے ہیں جن کو ہم نے پانچویں باب میں نقل کیا ہے یہ سچی  
 کی روایت سے کہ امام صاحب نے فرمایا کہ اللہ آسمان میں ہے  
 زمین میں نہیں اور روایت ابی اسحیل سروری کی ان سے ایسی ہی  
 ہے اور دوسرے یہ ہے کہ مراد اس کلام سے اگر مان بھی لیا جاوے  
 تو یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ حضور نہیں ہے کسی جہت میں اور اس میں  
 شک نہیں کہ جہات سب کو سب حضور ہیں عرش کے چکر پھر جب  
 اللہ پاک عرش کے اوپر ہوا تو کسی جہت اور مکان میں کب حضور ہوا  
 اور حضور تو ہمارے مذہب میں پایا جاتا ہے یعنی جب ہم کہتے ہو کہ وہ  
 معاذ اللہ عرش کے نیچے ہے اور داخل عالم ہے تو خواہ تخواہ  
 محدود بھی ہو اور حضور بھی اور قرینہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کبھی

اس کے کلام میں متناقض نہیں کیا  
 اور یہ ثابت ہے کہ اس کے کلام میں  
 اس کے کلام میں متناقض نہیں کیا  
 اور یہ ثابت ہے کہ اس کے کلام میں

اس میں سے اس کے کلام میں  
 اس میں سے اس کے کلام میں  
 اس میں سے اس کے کلام میں  
 اس میں سے اس کے کلام میں

از غلام

جو روایت حدیث  
 کہ ایک مرتبہ امام کہیں  
 ہے یہی کہ مراد نفی جہت  
 ہے نہ ہی جہت فلسفی ہے جیسے  
 اور ایک بات یہ ہے کہ ہم کہتے  
 ہیں کہ صلوٰۃ اور امام صاحب  
 دیکھ رہی ہیں جہت کی نفی کے لئے

اس کا یہ ہے کہ ابو الطیب صلوٰۃ کی ایک شخص میں کہ اول کی قدر  
 و منزلت معلوم ہے لیکن وہ تاخیر سے ہیں کہ اول کے  
 زمانہ میں تشریہ جہت و مکان کی (جو خلاصہ کی پھیلائی ہوئی ہے)  
 نکل چکی تھی اور اگر مسلم بھی رکھی جاوے تو معلوم نہیں کہ پہنچ  
 نے اور نہ کسی کتاب میں ذکر کیا ہے اور صرف نقل کرنا ابن حجر  
 کا کافی نہیں ہے جب تک کہ اس کا اول و آخر نہ معلوم ہوا دلائے  
 یہ بھی مان لیا جاوے تو بھی پہنچ خود ہمارے موافق ہیں مسئلہ ہوا  
 میں اور باطل کہتے ہیں اس کو کہ ذات الہی کو ہر مکان میں کہیں بلکہ  
 قائل ہیں کہ اول تعالیٰ عرض کو اور ہے جیسے کہ ہم نے اول کا قول اگر  
 نقل کر دیا ہے اور اول کی کتاب الاسماء والصفات خود شاہد ہو  
 ہے اس پر کہ مذہب اول کا عین مذہب سلف ہے اس بارہ میں  
 اور اگر مان بھی لیا جاوے تو نفی جہت سے مراد فلسفی جہت کی نفی  
 ہے جیسے کہ ہم آگے بیان کر چکے ہیں۔ اور اسی میں سے ہے جو  
 کہا امام اعظمؒ نے وصیت میں اور لقا اللہ تعالیٰ کی اہل جنت کے  
 لئے بلا کیف اور بلا شبہ اور بلا جہت حق ہے اور جواب اس کا اول  
 تو یہ ہے کہ یہ وصیت امام کی ثابت نہیں پس جب تک مسئلہ جہت  
 اس کی نہ ملے تب تک قابل اعتقاد نہیں دوسری یہ کہ ابو طیب  
 راوی اس کے وضع میں نزدیک تمہارے دین نزدیک ہیں

نفی ضرور دلیل علیہ ہے اور نہیں  
 بھی ضرور دلیل علیہ ہے بلکہ امام  
 جو معلوم ہوا اور قصص و احوال میں  
 ہے اور اسی میں ہے جہت کی  
 جہت کی محاذی سے متعلق ہے  
 اور جواب اس کا یہ ہے کہ یہ  
 کتاب اجمالی کتاب  
 کافی نہیں حالانکہ اس میں غلطی  
 سے ابو ہریرہ روایت کر دیا ہے  
 اور اسی میں سے ہے جو کہ ابو ہریرہ  
 سنی نے اپنی کتاب تہذیب میں  
 کہ اثبات ذات کا عرض ہے اس کا  
 کہ ہے اور جواب اس کا

یہ ہے کہ یہ ہے اتفاقاً  
 بلکہ اس میں اس کے قول کا  
 بلکہ اقتدار نہیں اور ان کا  
 بلکہ اجماع ہے جو ان میں  
 بلکہ اجماع ہے جو ان میں  
 بلکہ اجماع ہے جو ان میں

وہ جس کی نسبت نہیں اور جو ایک سے زیادہ ہو  
 وہ جس کی نسبت نہیں اور جو ایک سے زیادہ ہو  
 وہ جس کی نسبت نہیں اور جو ایک سے زیادہ ہو  
 وہ جس کی نسبت نہیں اور جو ایک سے زیادہ ہو

عرش کے اوپر ہے اپنی ذات سے اور یہ کب ہو سکتا ہے کہ معاد  
 ائمہ دین محفل کفر ہوں اور یہ صاحب سلام اور یہ حرکت دن سے کچھ  
 بعید نہیں اس لئے کہ انہوں نے تکفیر کی ہے اشعر یہ کی جو سادات اہل  
 سنت و جماعت سے ہیں اور بالفاق ائمہ سرداران دین میں سے  
 جس جگہ پر کہ انہوں نے اپنی اپنی کتاب میں کہا ہے کہ اہل سنت و جماعت  
 کہتے ہیں کہ ائمہ تعالیٰ ہمیشہ خاتی تھا اور موصوف تھا ہمیشہ سراسر  
 سے اور تمام صفات فعل سے اور اشعر یہ اور کرامیہ کہتے ہیں کہ جب تک  
 مخلوق کو پیدا نہیں کیا تب تک خالق نہیں تھا اور یہ کفر ہے تمام ہوا  
 قول ابوشکور کا تہید میں اور اللہ کی بنیاد ہے اس خط اور اگر اسی سے  
 (غرض معلوم ہوا کہ یہ شخص زبان درباریادہ گوہی اور ایسی شخص کے  
 قول کا کچھ اعتبار نہیں ہے وہ ان باب اور شبہات عقلیہ کے باب  
 میں جن سے جہیہ تسک کیا کرتے ہیں اور ان کے مقلدین معرض کلام  
 میں پیش کرتے ہیں اور وہ دو قسم ہیں ایک وہ جو عقل اور نقل دونوں  
 مخلوط ہیں دوسرے وہ جو محض عقل سے تراشی ہوئے ہیں پس اول  
 ہم قسم اول کو بیان کرتے ہیں اور اوس میں سے ہے یہ قول اللہ تعالیٰ  
 کا (واذا سالک عبادی عنی فانی قریب اور تلال  
 اونکا یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش پر ہوتا تو ہر ایک سے قریب ہوتا بلکہ  
 فقط عالان عرش سے قریب ہوتا اور اور ان سے دور ہوتا اور

دلالت ہی نہیں بلکہ مدلول اوسکا  
 تو فقط اثبات قریب سے مطلقاً ہے  
 کہانہ کے لئے نسبت نام مذکور  
 کے اور اتحاد مطلق کی نسبت  
 مستلزم اوسکا نہیں کہ جس میں  
 میں اوسکی حالت یا جو نہ ہو  
 ۲۴  
 دوسرے یہ کہ جس میں  
 آیت نازل ہوئی ایک یہی جائز ہے  
 جنہوں نے غرض کیا کہ ہر ایک  
 کہ ہر اوس سے چکر چکر کر کے  
 کہ ہر اوس سے چکر چکر کر کے  
 کہ ہر اوس سے چکر چکر کر کے  
 کہ ہر اوس سے چکر چکر کر کے

اور یہ زمانہ اس لئے ہے  
 عبادی اگر چہ عالم ہے  
 اور یہ زمانہ اس لئے ہے  
 عبادی اگر چہ عالم ہے



اول سے علم  
 اور غائبانہ ہون اور کائنات کے صدور کو اور ان کے  
 اور مستورات قلوب اور مناجات و دعا کو  
 اقوال و تنگی ہون و احوال کے کتبیا ہون  
 چنانچہ ہون و اردن احوال کے کتبیا ہون  
 و غیر خداوندی آری جو خیال کے کتبیا ہون  
 سوال و جواب کے کتبیا ہون  
 و غائبانہ ہون کے کتبیا ہون  
 اور اردن ہون کے کتبیا ہون  
 کہی و دیل نہیں گذرانی بلکہ صرف  
 کہانیت و اعتقاد کر لیا اور وہی  
 یوزر کو اور ادوسی پن سے ہے  
 یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے  
 حالات کے کتبیا ہون  
 کہ کوئی حال ہوگا  
 و غائبانہ ہون کے کتبیا ہون



باوجودیکہ وہ عرش پر ہے (اور فرش پر نہیں) اور ان دونوں باتیں  
 (یعنی عرش پر ہونے میں اور وہاں رہ کر ہمارے ساتھ ہونے میں)  
 کچھ منافات نہیں جیسا کہ مسئلہ نے سمجھا ہے اور اسکی تفصیل اور  
 اور گزر چکی اور اوسے میں سے ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا لا قدر کہ  
 اَلَا بَصَادُ وَهُوَ دَرَكُ الْاَبْصَارِ اور مخالف کہتا ہے  
 کہ اگر وہ مکان میں ہوتا تو مکان اوسکو محیط ہو جاتا۔ خواہ اوسکو دیکھتے  
 یا نہ دیکھتے اور مکان میں ہونیکا قول اور اسی طرح اوسکی نیکہی کی بات دونوں  
 بالاتفاق اور بالاجماع باطل ہیں اور اگر دیکھا جاوے اور کسی ایسے مکان  
 میں بھی ہو جو اوس تعالیٰ کو محیط ہو گیا ہو تو انکہہ اوسکو پا لیکر (یعنی  
 محیط ہو جاوے گی) بخلاف اسکی کہ جب مکان میں ہو تو اگر دیکھا بھی جا  
 تو بھی انکہہ میں اوسکو نیا و نیکی (یعنی محیط نہ ہون گی) اسلئے کہ انکہہ اوسکو  
 محیط ہوتی ہے جو مکان میں ہو (غرض یہ کہ خداوند تعالیٰ مکان میں  
 نہیں مرنہ انکہہ میں اوسکی محیط ہو جاتی) اب جواب سنو کہ دیدار اللہ سبحانہ  
 کا بلا کیف ہو گا کہ ہم اوسکی حقیقت نہیں جانتے اور نہ کیفیت سے  
 وقف ہیں غرض اوس سبحانہ کے عرش پر ہوتے ہوئے بھی اوسکا  
 دیدار ہو سکتا ہے بغیر اسکی کہ وہ کسی مکان میں گھر جاوے اور نیز  
 جو مخالف نے ثابت کیا ہے کہ اگر وہ مکان میں ہو تو مکان  
 اوسکو محیط ہو جاوے اوسکو ہم نہیں مانتے پہلے کہ ہم مکان کے

لفظ سے منہ  
 مصطلح متعارف کتاب و تفسیر میں  
 میں ایک مکان سے جو اوس مکان میں  
 مراد لیا ہے وہی مکان ہے جس میں  
 مراد لیا ہے وہی مکان ہے جس میں  
 مراد لیا ہے وہی مکان ہے جس میں

تبارکی مثال  
 نہیں ہے اور اوسے میں  
 یہ قول اسکا کہ قائل ہوا اللہ تعالیٰ  
 اور مخالف کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے انہی کو احد فرمایا اور  
 واحد کا اور جزوات میں  
 اور ایک خاص اور زیادہ سے  
 ایک خاص اور زیادہ سے  
 احد ہونے اور زیادہ سے  
 حقیقت میں اور وہ ایک  
 نظر کرتے ہوئے ہی باب میں  
 اور یہ قول ہے کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم کا کہ کسی دوسرے  
 انسان کی اور اس کے

میں اور کیا ہے  
 الی احادیث میں  
 میں اور کیا ہے  
 الی احادیث میں  
 میں اور کیا ہے  
 الی احادیث میں

اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے

سے جو امام ہیں کو قیون کے پہر اگر متدال سے حدیث کو جاتا ہے  
 اور جان بوجھ کر اسکو رد کرتا ہے اور اوپر طعن تحریر کرنا ہے تو اسکو  
 اوپر بڑے خوف کا مقام ہے (یعنی کفر کا ڈر ہے) اور اگر اسکو  
 نہیں پوچھو پس وہ مخدور ہے اپنے جہل کے سبب اور میرے  
 سے یہ استدلال تو باطل و فاسد ہے اسلئے کہ ہم نے کئی بار تصریح  
 کر دی ہے کہ ہم استواء علی العرش سے وہ استواء اور نہیں لیتے  
 ہیں جیسا ایک جسم کو دوسرے جسم پر ہوتا ہے پہر اب اس استدلال کا  
 کیا محل رہا اور یہ اعتراض تو اوسى پرادی گا جو قائل ہو کہ وہ تعالیٰ جسم ہے  
 اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مجسمہ اسکو نہ مانیں کہ احد بالنعہ ہے واحد کا  
 اور اگر اسکو مان ہی لیں کہ یہ مبالغہ ہے تو اسی نہ مانیں کہ وہ مرکب ہے  
 اجزا سے بلکہ یوں کہیں کہ وہ جسم بسیط ہے کہ اوسمین ایک جز دوسری سے  
 منفصل نہیں اور اوسى میں سے ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا  
 و یجمل عرش ربک فی قہم و معذ ثمانیہ پہر اگر اللہ عالم  
 عرش کے اوپر ہوتا تو حاملان عرش اوسکی ہی حامل ہوتے اور اللہ تعالیٰ  
 ضرور محمول ہوتا اور حامل ہی اور محفوظ ہوتا اور حافظ ہی اور جواب  
 اسکا یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ وہ سبحانہ عرش کے اوپر حلول کر  
 والا ہے یا حال ہے یا متصل و تماس ہے تاکہ محل لازم آوے بلکہ ہم  
 قائل ہیں کہ وہ فوق العرش ہے اور مستوی ہے اوس طرح کہ

اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے

اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 اور اس سے وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے  
 کہ وہ مکان اور بیت سے بھی غنی ہو گیا ہے

سب سے پہلے اس کی تائید و تحریک کے لئے  
 جمع آسانیت متفرقہ (کلیکٹوریٹ)  
 چار پر کیا گیا جو کہ درج ذیل کے  
 نوعیت کا ہے اور اس کے سربراہ  
 کاغذوں کا اور اس کے سربراہ  
 کہ اس کا قائل تو اس قابل ہو  
 کہ اس کا قائل ہو اسے اور قید رہا  
 کل نابینا ہیجا باو سے اس  
 جنک ۴۳  
 اور دوسرے یہ کہ فزون  
 سنگو تھو سے علیہ السلام کے  
 اس کا کہ وہ اندر اس کا  
 اور ان کو جھٹلاتا اور موسیٰ علیہ السلام  
 اویسی کا طرف سے اس کے  
 کے پورے (اسی کے اوسنے  
 علیہ السلام کے ہاں صدق و کذب  
 عام کا یہ ہے کہ





سید بن ابی جابر

[illegible][illegible]

مقدم (یعنی شرط) میں اور جاکو ہے کہ وہ  
 کہ دلیل میں ضرور ہے کہ آدمی کو  
 جو اس کے ساتھ  
 غائب ہو جائے اور وہ بنے  
 ایسا جسم ہو کہ اقل وغائب  
 (یعنی شرط) میں اور جاکو ہے کہ وہ  
 کہ دلیل میں ضرور ہے کہ آدمی کو  
 جو اس کے ساتھ

کریم اللہ تعالیٰ نے تمہارا سنو  
 علی الرحمن سے قبل کی چون  
 کو اور بعد کی چون کو اب سنو  
 کہ جو قبل اس کا کر کیا وہ ہے کہ اب  
 تمہارا وہ ہے جسے آسمان زمین پیدا  
 کیا اور آسمان زمین کا  
 ہم ۴  
 بنا کر جو صانع  
 بنا کر اور اس کی قدرت  
 پر دل ہے اور اس کی قدرت  
 پر اور جو اس کے بعد کر کیا وہ کئی چیزیں  
 ہیں اول یہ ہے کہ وہ ڈھانپ چکا  
 رات کو دن پر اور دن کو اس کے  
 ہے اور یہی ایک نیل ہے اس کی قدرت  
 وہیں ہے اس کی قدرت

اور بعد اسکے عرش اس ستوا سے مشرف ہوا مگر اس سے یہ کہاں لایا  
آتا ہے کہ پروردگار معاذ اللہ ٹھہرا اور مضطرب تھا اللہ کی پناہ اس  
خرافات سے اور یہ خرافات اسلامی لازم نہیں آئے کہ وہ محتاج نہیں اس استقرار  
علی العرش کا اور جب محتاج نہوا تو قبل وجود عرش ہی مضطرب لازم ہوا  
اور ٹھہری ہوئے کا تو ذکر بھی اس جگہ محض بے محل ہے اسلئے کہ  
اعوجاج اور کجی کا ذکر جب ہو سکتا تھا کہ ہم استقرار علی العرش کو  
بمعنی اعتدال کے مراد لیتے اور اعتدال کا مراد ہونا استقرار  
اسکے تو ہم قائل نہیں غرض جو امر تم نے ذکر کیا وہ لازم نہیں آتا اور  
جو لازم آتا ہے وہ مخدور نہیں اور نہ صفات اجسام سے ہے اور او  
میں سے ہے جو نقل کیا اللہ پاک نے ابراہیم علیہ السلام سے کہ اہوں  
طعن کیا تارون اور سورج اور چاند کی بیعت پر اور انکو غائب ہونا  
والمراد و بنی والے کہا پس اگر اللہ پاک جسم ہوتا تو لازم تھا کہ وہ غائب  
ہوتا اور ڈوبتا اور منتقل بھی ہوتا اضطراب اور کجی سے اور ستوا  
طرف رجوع ہونا غرض جو طعن ابراہیم علیہ السلام نے کو اس  
پر کئے تھے وہ سب اسکی ذات مقدس میں پائی جاتی ہیں کیونکہ ممکن  
اقرار کرتا بیعت پر اور جواب رکایہ ہے کہ یہ دلیل ہماری اوپر ناگزیر  
ہوتی بلکہ مجسمہ پر آتی ہے جو معاذ اللہ اللہ پاک کو جسم ٹھہرا  
ہیں اور ہم سے اور مجسمہ سے کیا تعلق ہے اور مجسمہ اسکی

ہو جو دلی اور دلیل اس  
حکمت کی دوسری بنیاد  
شش نما اور غوم سب کی  
حکیم اس کے جن اور وہی  
ایک دلیل ہے اس وجود  
اور قدرت اور علم کے  
نہی ہے فرمایا خلق اور کو  
خاص ہے اور بیجا شاد  
ہے اس کی کمال قدرت  
اور حکمت کا



ایتون میں آیا ہے  
 یہاں ایک بیت ہے  
 اللہ الذی خلق السموات والارض  
 اور جو چاہے سو کر سکتا ہے اور جو ارادہ کرنا ہے وہی حکم کرنا ہو کر یہ قول سونے  
 بنسبت عرش الہی غرور ہے کہ اسنے کہ عرش عظیم الشان مقام خاص ہے اوس سے  
 کی تجلی کا اور محیط ہے اوس کا انوار کا اور ملائکہ کرام اور اولیاء عظام وہاں  
 نہیں پہنچ سکتے پریشون اور مچرون کا ذکر تو کیا ہے (مگر اس قائل نے  
 جو یہ کہا شاید ایسی حالت میں کہا ہو گا جسوقت ظلمت شب میں اسکو سوئے ہو  
 مچر کاٹ رہے ہوں گے یا اسکی ناک میں کوئی مچر یا آنکھ میں کوئی پسو گھس گیا  
 ہو گا) حالانکہ یہ اوس تعالیٰ کی اوسے مخلوقات سے ہیں اور نہایت کم درجہ  
 (جب تو اس منکر صفات کی ناک میں کہے) اور ایسی باتیں صاحبان عقل  
 سے بعید ہیں جو مناظرہ سے احقاق حق اور ابطال باطل چاہتی ہیں عرض  
 اسے قائل تو اودن کے قطار سمت نکل اور مجاہدین کی صف میں شریک ہوا  
 کی طرح سمت داخل ہو چکی غرض خرافات اور سفایات کو سوا اور کچھ نہیں اور  
 اوس میں سے ہے یہ بھی کہ آسمان عبارت ہے ہر بندے سے جو اوپر ہو  
 اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بدلی کو سفا فرمایا چنان فرمایا وینزل  
 علیکم من السماء ماء لیطہرکم بہ اور جب یہ بات ٹھہری  
 تو اب جس شے میں بندہ ہے وہ آسمان ہوا پر اگر اللہ تعالیٰ کی ذات  
 عرش کے اوپر ہوتی تو لازم آتا کہ ساکنان عرش کی سما وہی ات مقدس  
 ہوتی پس ثابت ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہوتا تو آسمان ہوتا اور اللہ تعالیٰ  
 نہ فرمایا ہے کہ میں کل آسمانوں کا پیدا کرنے والا ہوں اور یہ مضمون بہت سی

اور جو چاہے سو کر سکتا ہے اور جو ارادہ کرنا ہے وہی حکم کرنا ہو کر یہ قول سونے  
 بنسبت عرش الہی غرور ہے کہ اسنے کہ عرش عظیم الشان مقام خاص ہے اوس سے  
 کی تجلی کا اور محیط ہے اوس کا انوار کا اور ملائکہ کرام اور اولیاء عظام وہاں  
 نہیں پہنچ سکتے پریشون اور مچرون کا ذکر تو کیا ہے (مگر اس قائل نے  
 جو یہ کہا شاید ایسی حالت میں کہا ہو گا جسوقت ظلمت شب میں اسکو سوئے ہو  
 مچر کاٹ رہے ہوں گے یا اسکی ناک میں کوئی مچر یا آنکھ میں کوئی پسو گھس گیا  
 ہو گا) حالانکہ یہ اوس تعالیٰ کی اوسے مخلوقات سے ہیں اور نہایت کم درجہ  
 (جب تو اس منکر صفات کی ناک میں کہے) اور ایسی باتیں صاحبان عقل  
 سے بعید ہیں جو مناظرہ سے احقاق حق اور ابطال باطل چاہتی ہیں عرض  
 اسے قائل تو اودن کے قطار سمت نکل اور مجاہدین کی صف میں شریک ہوا  
 کی طرح سمت داخل ہو چکی غرض خرافات اور سفایات کو سوا اور کچھ نہیں اور  
 اوس میں سے ہے یہ بھی کہ آسمان عبارت ہے ہر بندے سے جو اوپر ہو  
 اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بدلی کو سفا فرمایا چنان فرمایا وینزل  
 علیکم من السماء ماء لیطہرکم بہ اور جب یہ بات ٹھہری  
 تو اب جس شے میں بندہ ہے وہ آسمان ہوا پر اگر اللہ تعالیٰ کی ذات  
 عرش کے اوپر ہوتی تو لازم آتا کہ ساکنان عرش کی سما وہی ات مقدس  
 ہوتی پس ثابت ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہوتا تو آسمان ہوتا اور اللہ تعالیٰ  
 نہ فرمایا ہے کہ میں کل آسمانوں کا پیدا کرنے والا ہوں اور یہ مضمون بہت سی

اور قطعاً کافی نہیں بلکہ یقیناً ضرور  
 جن اول محیط ہونا ضرور  
 اگر یہ باتیں ضرور ہوں تو جس قدر  
 اور تادم اور ملائکہ عظام اور دنیا  
 کرام ان سے پر اطلاق سا کا جرت  
 خداوند تعالیٰ نے ان سے اور یہ دنیا  
 اور جو چاہے سو کر سکتا ہے اور جو ارادہ کرنا ہے وہی حکم کرنا ہو کر یہ قول سونے  
 بنسبت عرش الہی غرور ہے کہ اسنے کہ عرش عظیم الشان مقام خاص ہے اوس سے  
 کی تجلی کا اور محیط ہے اوس کا انوار کا اور ملائکہ کرام اور اولیاء عظام وہاں  
 نہیں پہنچ سکتے پریشون اور مچرون کا ذکر تو کیا ہے (مگر اس قائل نے  
 جو یہ کہا شاید ایسی حالت میں کہا ہو گا جسوقت ظلمت شب میں اسکو سوئے ہو  
 مچر کاٹ رہے ہوں گے یا اسکی ناک میں کوئی مچر یا آنکھ میں کوئی پسو گھس گیا  
 ہو گا) حالانکہ یہ اوس تعالیٰ کی اوسے مخلوقات سے ہیں اور نہایت کم درجہ  
 (جب تو اس منکر صفات کی ناک میں کہے) اور ایسی باتیں صاحبان عقل  
 سے بعید ہیں جو مناظرہ سے احقاق حق اور ابطال باطل چاہتی ہیں عرض  
 اسے قائل تو اودن کے قطار سمت نکل اور مجاہدین کی صف میں شریک ہوا  
 کی طرح سمت داخل ہو چکی غرض خرافات اور سفایات کو سوا اور کچھ نہیں اور  
 اوس میں سے ہے یہ بھی کہ آسمان عبارت ہے ہر بندے سے جو اوپر ہو  
 اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بدلی کو سفا فرمایا چنان فرمایا وینزل  
 علیکم من السماء ماء لیطہرکم بہ اور جب یہ بات ٹھہری  
 تو اب جس شے میں بندہ ہے وہ آسمان ہوا پر اگر اللہ تعالیٰ کی ذات  
 عرش کے اوپر ہوتی تو لازم آتا کہ ساکنان عرش کی سما وہی ات مقدس  
 ہوتی پس ثابت ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہوتا تو آسمان ہوتا اور اللہ تعالیٰ  
 نہ فرمایا ہے کہ میں کل آسمانوں کا پیدا کرنے والا ہوں اور یہ مضمون بہت سی

اور جو چاہے سو کر سکتا ہے اور جو ارادہ کرنا ہے وہی حکم کرنا ہو کر یہ قول سونے  
 بنسبت عرش الہی غرور ہے کہ اسنے کہ عرش عظیم الشان مقام خاص ہے اوس سے  
 کی تجلی کا اور محیط ہے اوس کا انوار کا اور ملائکہ کرام اور اولیاء عظام وہاں  
 نہیں پہنچ سکتے پریشون اور مچرون کا ذکر تو کیا ہے (مگر اس قائل نے  
 جو یہ کہا شاید ایسی حالت میں کہا ہو گا جسوقت ظلمت شب میں اسکو سوئے ہو  
 مچر کاٹ رہے ہوں گے یا اسکی ناک میں کوئی مچر یا آنکھ میں کوئی پسو گھس گیا  
 ہو گا) حالانکہ یہ اوس تعالیٰ کی اوسے مخلوقات سے ہیں اور نہایت کم درجہ  
 (جب تو اس منکر صفات کی ناک میں کہے) اور ایسی باتیں صاحبان عقل  
 سے بعید ہیں جو مناظرہ سے احقاق حق اور ابطال باطل چاہتی ہیں عرض  
 اسے قائل تو اودن کے قطار سمت نکل اور مجاہدین کی صف میں شریک ہوا  
 کی طرح سمت داخل ہو چکی غرض خرافات اور سفایات کو سوا اور کچھ نہیں اور  
 اوس میں سے ہے یہ بھی کہ آسمان عبارت ہے ہر بندے سے جو اوپر ہو  
 اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بدلی کو سفا فرمایا چنان فرمایا وینزل  
 علیکم من السماء ماء لیطہرکم بہ اور جب یہ بات ٹھہری  
 تو اب جس شے میں بندہ ہے وہ آسمان ہوا پر اگر اللہ تعالیٰ کی ذات  
 عرش کے اوپر ہوتی تو لازم آتا کہ ساکنان عرش کی سما وہی ات مقدس  
 ہوتی پس ثابت ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہوتا تو آسمان ہوتا اور اللہ تعالیٰ  
 نہ فرمایا ہے کہ میں کل آسمانوں کا پیدا کرنے والا ہوں اور یہ مضمون بہت سی

اور جواب سکا یہ ہے کہ ہم یہ نہیں کہتے کہ وہ آسمانوں میں ہے بلکہ ہم کہتے ہیں  
 کہ وہ آسمانوں کے اوپر ہے عالم سیما پر (اور اس آیت سی اور اس تباری  
 تقریر سی تو خود تمہارا مذہب باطل ہو گیا کہ تم قائل ہو کہ جیسا ایدہ عرش  
 و سیاہی فرش پر ہے تو لازم ہوا کہ وہ اپنا ملوک ہو جاوے و غرض یہ  
 تو ہماری زمانہ کے چھپان یا فہم نابھان جہم کہ مذہب مشرب کو باطنی  
 کرتی ہے) اور اسی میں سے ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا سورہ یونس  
 ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی بستہ  
 ایام ثم استوی علی العرش یدبرا لامر غرض یہ آیت  
 دلالت کرتی ہے کہ استوے کے معنی یہ ہیں کہ تدبیر مخلوقات کی اللہ کے  
 حسب منشا حاصل ہوتی اور اسکا ارادہ کہ موافق ظہور میں استغرض یدبر  
 الامم بجائے تفسیر ہے اس قول کے لئے استوی علی العرش  
 جیسا کہ فقال سے منقول ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ قول فقال کا  
 اس شکل کا قفل کہوئی کہ فعل نہیں ہے اور اسکا لکھنا حدیث و کلام  
 ہے حسین کلام اللہ کے جملگی ہوا اور جو کہ انہوں نے ذکر کیا ہی ہوئی  
 بلا دلیل ہے اور مقام استدلال میں ایسا دعویٰ سمیع نہیں ہو سکتا  
 اور اسی میں سے ہے کہ اگر وہ تعالیٰ عرش پر مستقر ہوتا تو اگر  
 عرش گر پڑتا تو وہ بھی گر پڑتا اور یہ بھی محال ہے پس اسکا مستقر  
 ہونا عرش پر ہی محال ہے اور جواب دسکا یہ ہے کہ اس قول سے

اور جواب سکا یہ ہے کہ ہم نہیں کہتے کہ وہ آسمانوں میں ہے بلکہ ہم کہتے ہیں  
کہ وہ آسمانوں کے اوپر ہے عالم کی باہر (اور اس آیت سے اور اس خبر سے  
تفسیر سے تو خود تمہارا مذہب باطل ہو گیا کہ تم قائل ہو کہ جیسا اللہ عرش  
و سیاحی فرشتے پر ہے تو لازم ہوا کہ وہ اپنا ملک ہو جاوے و خصوصاً یہ  
تو ہمارے زمانہ کے جہمیان نا فہم تابعان جہم کہ مذہب مشرب کو باطنی  
کرتی ہے) اور اوسے میں سے ہے یہ قول اللہ تعالیٰ کا سورہ یونس  
ان ربکم اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستۃ  
ایام ثم استوی علی العرش یدبرا لامر غرض یہ آیت  
دلالت کرتی ہے کہ استوے کے معنی یہ ہیں کہ تدبیر مخلوقات کی اللہ کے  
حسب منشا حاصل ہوتی اور اوسکا ارادہ کہ موافق ہو زمین سے عرض یدبر  
الامر بجائے تفسیر ہے اس قول کے لئے استوی علی العرش  
جیسا کہ تفال سے منقول ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ قول تفال کا  
اس شکل کا قفل کو لینی کہ قفل نہیں ہے اور اوسکا لفظ لکھ کر حدیث و کتاب  
ہے جس میں کلام ائمہ کے جملگی ہو اور جو کہ انہوں نے ذکر کیا ہے دعویٰ  
بلا دلیل ہے اور مقام استدلال میں ایسا دعویٰ سمجھ نہیں سکتا  
اور اوسے میں سے ہے کہ اگر وہ تعالیٰ عرش پر مستقر ہوتا تو اگر  
عرش گرہتا تو وہ بھی گرہتا اور یہ بھی محال سے پس اسکا مستقر  
ہونا عرش پر بھی محال ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ اس قول سے

اور وہ تعالیٰ اپنے غنا پر ویسا ہی باقی ہے جیسا تھا وہی غنا ہی قائم  
 ازلی اور استقر علی العرش کا ظہور صفات ازلیہ ذاتیہ میں سے نہیں وہ  
 تو صفات فعلیہ میں سے ہے جو قدیم نہیں جیسے کہ خالق سموات وارض  
 صفت ہوا اور پاک کی مگر ظہور اس صفت کا جب ہی ہوا جب آسمان و زمین  
 بنایا پس اس میں غور کرو کہ یہ مضمون دقیق ہے تاکہ تم درطہ وہم نہ پڑو  
 اور اوسے میں سے یہ ہی ہے کہ ظاہر آیت اس پر دل ہے کہ ستاری  
 علی العرش بعد خلق سموات وارض کے ہوا اس لئے کہ لفظ ثم کا  
 تراخی چاہتا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اور پاک قبل خلق عرش  
 عرش سے غنی تھا پہر جب عرش کو پیدا کیا تو کیا اوسکی ذات غنا سے  
 بدل کر معاذ اللہ محتاج ہو گئی یہ تو ممنوع ہے تو ضرور ہوا کہ بعد خلق عرش  
 کے بھی ویسا ہی عرش سے بے پروا رہے جیسا پہلے تھا اور جو ذات  
 ایسی ہوگی ممنوع ہے کہ وہ عرش پر مستقر ہو اور جواب یہ ہے کہ وہ باقی  
 ہے اپنے غنا پر بعد خلق عرش کے بھی جیسے کہ کئی بار گذر چکا  
 اور اس صورت میں ہی استوا علی العرش کے ممنوع اور محال ہونے  
 کی دلیل ضرور ہے اور اس امتناع کا مجرد دعوے کافی نہیں ہو سکتا  
 چنانچہ آگے ہی اسکی مثل مضمون گذر چکا ہے اور اوسے میں سے  
 ہے یہ کہ اور پاک نے جیسا اب ہے ویسا ہی پہلے ہی تھا اور وہ تھا اور  
 مکان نہ تھا جیسے حضرت علی سے منقول ہے پہر اب بھی ویسا ہی

بل جاسے حضرت علی کو اور اسکی ذات غنا سے بے پروا رہے جیسا پہلے تھا اور جو ذات  
 ایسی ہوگی ممنوع ہے کہ وہ عرش پر مستقر ہو اور جواب یہ ہے کہ وہ باقی  
 ہے اپنے غنا پر بعد خلق عرش کے بھی جیسے کہ کئی بار گذر چکا  
 اور اس صورت میں ہی استوا علی العرش کے ممنوع اور محال ہونے  
 کی دلیل ضرور ہے اور اس امتناع کا مجرد دعوے کافی نہیں ہو سکتا  
 چنانچہ آگے ہی اسکی مثل مضمون گذر چکا ہے اور اوسے میں سے  
 ہے یہ کہ اور پاک نے جیسا اب ہے ویسا ہی پہلے ہی تھا اور وہ تھا اور  
 مکان نہ تھا جیسے حضرت علی سے منقول ہے پہر اب بھی ویسا ہی

روایت ہے کہ اور پاک نے جیسا اب ہے ویسا ہی پہلے ہی تھا اور وہ تھا اور  
 مکان نہ تھا جیسے حضرت علی سے منقول ہے پہر اب بھی ویسا ہی



کہ روایت دین تمام ہو گئی کہ سوال دس سے بعثت ہے اور  
 اس کے بعد جو ہے وہ کلام ہے صاحب مدارک کا نہ حضرت علی کا  
 اور حاصل یہ ہے کہ کلام حضرت علی ثابت نہیں اور ثبوت علی  
 کے ذمہ پر ہے اور اگر ثابت ہی ہو تو تہاری اور اثبات انقلاب  
 اور تغیر کا اس کے اوصاف ذاتیہ میں لازم ہو گا بسبب استواء علی العرش  
 کے جیسا کہ ہم استواری مادلے میں اور تغیر اس کے قبل و قبل ہی ہوا  
 مقال ہے اور اوسے میں سے ہے کہ عرش حادث ہے پہر عرش پیدا  
 کرنے کے قبل خداوند تعالیٰ کہاں تھا اور اگر تم مکان ثابت کرو گے  
 تو مکان کا قدیم ماننا ضرور ہو گا اور تعدد قدم کا لازم آویگا اور وہ  
 باتفاق مسلمین باطل ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ قدم مکان کا  
 جب لازم آویگا کہ ہم خداوند تعالیٰ کو مکان کا محتاج ٹھہرا دیں اور  
 اور اس کے تو ہم قائل نہیں بلکہ اس قول سے اس کی پناہ مانگتے ہیں  
 اور اوسے میں سے ہے یہ کہ اگر وہ اپنے عرش پر ہوتا اور عرش اس کا  
 اپنے آسمانوں پر ہے اور آسمان حادث ہیں پہر عرش او مکان کے  
 پیشتر کہاں تھا اور جواب سکا یہ ہے کہ پانی پر تھا جیسے اوسے خود خبر  
 اپنی کتاب میں وهو الذی خلق السموات والارض فی  
 ستة ایام وکان عرشہ علی الماء پہر اگر تم کہو کہ پانی سے  
 پہلے کہاں تھا تو جواب نیکو کہ ہم نہیں جانتے وما یتدینا من العلم

کہ روایت دین تمام ہو گئی کہ سوال اس سے بدعت ہے اور  
 اس کو بعد جو ہے وہ کلام ہے صاحب مدارک کا نہ حضرت علی کا  
 اور حاصل یہ ہے کہ کلام حضرت علی سے ثابت نہیں اور ثبوت علی  
 کے ذمہ پر ہے اور اگر ثابت ہی ہو تو تہاری اور اثبات انقلاب  
 اور تغیر کا اس کو اوصاف ذاتیہ میں لازم ہوگا بسبب استواء علی العرش  
 کے جیسا کہ ہم استواری مراد لیتے ہیں اور بغیر اس کو قبل و قیل ہیودہ  
 مقال ہے اور اوسے میں سے ہے کہ عرش حادث ہے پہر عرش پیدا  
 کرنے کے قبل خداوند تعالیٰ کہاں تھا اور اگر تم مکان ثابت کرو گے  
 تو مکان کا قدیم ماننا ضرور ہوگا اور تعدد قدما کا لازم آویگا اور وہ  
 باتفاق مسلمین باطل ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ قدم مکان کا  
 جب لازم آویگا کہ ہم خداوند تعالیٰ کو مکان کا محتاج ٹھہرا دیں اور  
 اور اس کو تو ہم قائل نہیں بلکہ اس قول سے اس کی پناہ مانگتے ہیں  
 اور اوسے میں سے ہے یہ کہ اگر وہ اپنے عرش پر ہوتا اور عرش اس کے  
 آسمانوں پر ہے اور آسمان حادث ہیں پہر عرش اور مکان کے  
 پیشتر کہاں تھا اور جواب سکا یہ ہے کہ پانی پر تھا جیسے اوسے خود خبر  
 اپنی کتاب میں وهو الذی خلق السموات والارض فی  
 ستة ایام وکان عرشہ علی الماء پہر اگر تم کہو کہ پانی سے  
 پہلے کہاں تھا تو جواب نیکی کہ ہم نہیں جانتے وما اولنا من العلم



یہ عمارت زمانہ سکا  
دانی طرح یہ الزام  
اور سالیہ قابل ہیں  
بغض حبیب اور بخاریہ  
داخل عالم حبیب  
کہ ذرا پناہ اور سی



متنہا ہی ہوگی وہ عقل کے نزدیک کم و بیش ہو سکتی ہے اور علم  
 اس کم و بیش ہونے کا ضروری ہے ہر اگر باری تعالیٰ  
 کسی جانب سے متنہا ہی ہوتا تو ذات و سکی زیادت و نقصان  
 کے قابل ہوتی اور جو چیز ایسی ہوگی اور کا مقدار معین پر رہنا  
 کسی شخص کے سبب ہوگا اور کسی اندازہ کرنے والے کے اندازی  
 کی وجہ سے اور جس میں یہ بات ہو وہ محدث ہے پس ثابت ہوا  
 کہ اگر وہ تعالیٰ عرش پر ہوتا تو جانب عرش میں متنہا ہی ہوتا اور  
 اگر متنہا ہی ہوتا تو محدث ہوتا اور یہ محال ہے (اس لئے کہ پہلے  
 سے اس پر قدیم مان چکے ہیں) پس عرش پر ہونا ہی اس کا محال ہونا  
 اور جواب اس کا یہ ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ وہ تعالیٰ عرش پر  
 بلا کیف ہے جیسا اس کی ذات مقدس کو لائق ہے اور ہم یہ  
 نہیں کہتے ہیں کہ وہ ماس ہے عرش کے اور نہ یہ کہتے ہیں  
 کہ وہ منفصل ہے اس سے ساتھ مسافت متنہا یہ یا غیر متنہا  
 کے جیسے اہل کجاد نے زعم کیا ہے غرض یہ استدلال ہم دروازہ  
 نہیں ہوتا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو دعویٰ ضرور ہوگی کا  
 اقامت برہان کی مقام میں جسم کب تسلیم کریگا پس حدوث و کثر  
 کا ثابت نہیں ہوتا کہ امتناع اس کی عرش پر ہونے کا ثبوت کو  
 پوچھے غرض لازم غیر محال ہے اور محال غیر لازم ہے اور اوستی

اگر وہ مکان وجہت میں ہوتا تو  
 وہ محال ہے خالی نہیں بن سکتا  
 وجہت میں ہونا ہی ہوتا  
 وجہت میں ہونا ہی ہوتا  
 وجہت میں ہونا ہی ہوتا  
 وجہت میں ہونا ہی ہوتا

فساد اول کہ ذات اس کی  
 لازم آتا کہ ذات اس کی  
 اور علو و سفلو ہو اور اس کا  
 وجہات میں غلط ہو اور اس کا  
 اس سے ایک ہی اور اس سے  
 خرابی لازم آتی ہے اس کا  
 اور اس کی ذات میں  
 ہونا ہی ہوتا ہے  
 اصل ہوا ہے وہ شعیب ہے  
 اور اس کی زمین میں  
 اور اس کی زمین میں  
 اور اس کی زمین میں  
 اور اس کی زمین میں

لازم آتا ہے کہ اس کا  
 اور اس کا  
 اور اس کا  
 اور اس کا  
 اور اس کا  
 اور اس کا





جب خیر اور بد چلت کا ایک بیلدر  
ہو تو سچی خیر اور بد چلت کا ایک بیلدر  
ایک استاد ہو اور جو خیر کی اوزن  
میں حاصل ہو اس میں بھی بیلدر  
استاد ضرور ہو اور زمین تو اس کا  
صول دکان محل ہو گا اور اس  
بیک بنڈ کا دو دس سین اور یہ  
عالی  
دوسرے جہاں میں منہ کا کسے  
ہیں دیکھ کر کبھی منہ (اور میں)  
صورت میں لازم آتا ہے کہ جب میں  
قدیم اور ازلی ہو تو خیر اور بد چلت  
ازلی ہو اور اس میں لازم آتا ہے  
تو دیکھیں

و مشا را لعل نهو که  
جس صورت من بهر سو بود  
فنا و تم منانی سوزد  
الکر و فضل باطل سوزد  
بیا بر خانی که  
اوریدم و از بیایان  
که خیزد و بر چه





بالذات اس کے  
 خلق نہیں اور تعلقات اور  
 نسب کے حدوث سے حادث  
 تعلق کا اس کے لام لازم نہیں  
 ہستی باری مادی اور عادی ہوتی ہے  
 اس کے جواب میں اس کا  
 علی سبب اس کے جواب میں  
 کہ اللہ تعالیٰ کی ہستی  
 بلکہ وہ فاعل قیاس ہے  
 جیسا کہ وہ قیاس ہے  
 شان ہے غرض وہ لازم نہیں آتا  
 ہر جو خیال یا گمان ہے سارے  
 جیسا کہ قدم کا وہ لازمی ہے  
 اور بہت میں اور مشا را الیہ ہوگا  
 ۶۵

ہے کہ جب یہ کہنا جائز ہو کہ ذات اللہ پاک کی مختص ہے ساتھ بعض  
 احیاء کے علی سبیل الوجوب تو یہ کہ کیوں نہیں عقل میں آتا کہ کہا جاوے  
 کہ بعض اجسام مختص میں ساتھ بعض احیاء کے علی سبیل الوجوب  
 اور اس تقدیر پر یہ جسم نہ ہوگا مگر قابل حرکت اور لائق سکون پس  
 جاری ہوگی اس میں دلیل حدوث اجسام اور جو اس قول  
 کا قائل ہوگا اس کو ممکن نہ ہوگا کہ سارے جسموں کے حدوث  
 پر دلیل قائم کر سکے بطریق حرکت اور سکون کے اور کراسیہ  
 سارے موافق ہیں اس امر میں کہ اس کو جائز کہنے میں کفر  
 لازم آتا ہے اور جواب اس کا یہ ہے کہ نیز جبکہ فرائض مختص  
 اور عقل کی بحث ہو تو اس کی کچھ ماہیت ہی نہ ہوئی تاکہ یہ کہنا صحیح ہو  
 کہ تمامی احیاء کی ماہیت مساوی ہے اور کیونکر ممکن ہوگی تقسیم  
 اس کی احیاء کی طرف اور کیونکر یہ کہا جاوے گا کہ یہ بات  
 ترجیح بلامرجح ہو اور اگر یہ تسلیم ہی کر لیا جاوے تو اختصاص  
 اللہ پاک کی مشیت سے ہے اور اس کے ارادہ سے ہے  
 کہ اس نے اپنی ذات کے واسطے عرش کو پسند کیا پس  
 ترجیح بلامرجح لازم نہیں آتی اور یہ اختصاص اگرچہ بعد خلق  
 سموات وارض کے ہو مگر اس سے ذات باری کا حدوث  
 لازم نہیں آتا اس لئے کہ یہ تعلق محض ہے اور ذات اس کی

مختص نہیں ہے بلکہ وہ فاعل قیاس ہے  
 جیسا کہ وہ قیاس ہے  
 شان ہے غرض وہ لازم نہیں آتا  
 ہر جو خیال یا گمان ہے سارے  
 جیسا کہ قدم کا وہ لازمی ہے  
 اور بہت میں اور مشا را الیہ ہوگا  
 ۶۵

مختص نہیں ہے بلکہ وہ فاعل قیاس ہے  
 جیسا کہ وہ قیاس ہے  
 شان ہے غرض وہ لازم نہیں آتا  
 ہر جو خیال یا گمان ہے سارے  
 جیسا کہ قدم کا وہ لازمی ہے  
 اور بہت میں اور مشا را الیہ ہوگا  
 ۶۵

کیم کین کر جو ذات اور اسی میں کہ ہے  
بیا بیضا اور شاد آلبا  
منقح بہ حب احمر و انتہی است علی کل حال

اور جو تقسیم ہے ممکن ہے اور جو ذات قائم بہ نفسہا مشار الیہا  
 جبرئیل سے وہ ممکن ہے ہر جو ممکن بذاتہ ہوگی بلکہ  
 جب اللہ اہوگی متنع ہوگا اوس کا مشار الیہ ہونا بحسب جس  
 اب سنو کہ مقدمہ اولی یوں ثابت ہے کہ جو ذات قائم ہوا  
 مشار الیہا بحسب جس ہوگی اسی میں ضرور ہوگا کہ جانب میں اوس کے  
 متعارف ہو جانب یسا سے اور جو ایسی ہوگی وہ منقسم ہو اور  
 مقدمہ ثانیہ کا اثبات یوں ہے کہ جو تقسیم ممکن ہے وہ محتاج ہے  
 اپنے ہر جزو کا اور ہر جزو اوس کا اوس سے کا غیر ہے اب جو تقسیم  
 ہے اپنی غیر کا محتاج ہے اور جو غیر کا محتاج ہو وہ ممکن الذات ہے  
 اور جواب۔ اس کا یہ ہے کہ پہلے تو ہم صغریٰ کو منع کریں گے اس  
 کہ میں دربار اللہ تعالیٰ میں ایسا نہیں ہے جیسے ہمارے میں  
 و یا اس کو اس لئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ کلمات یہ  
 میں یعنی دونو ہاتھ اوس کے میں ہیں۔ دوسری ہم نقض کریں گے  
 جو ہر فرد سے کہ وہ قائم بذاتہ ہے اور مشار الیہ بھی ہو کہ بحسب  
 جس مگر منقسم نہیں۔ تیسرے یہ کہ ہم کہیں گے کہ یہ دلیل مبنی ہے  
 اس کے تسلیم پر کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور ہم اسے تسلیم نہیں کرتے  
 بلکہ باطل کرتے ہیں۔ اور اسی میں یہ کہ اگر ثابت ہو جاوے کہ  
 تعالیٰ کا ہونا خیر میں تو میں حال سے خالی نہ ہو گا یا عرض کر

وہمیں اخلیٰ نے فرمایا ہے کہ خیال کے اندر  
 خیال کے بیانات اسی کے خیال کے اندر  
 ہیں گذرتی ہے کہ خیال کے اندر  
 خیال کے اندر ہے کہ خیال کے اندر  
 کلام فائز اور کلام کا اور یہ معلوم  
 ہے کہ خیال کے اندر ہے کہ خیال کے اندر





در جواب این که میگوید که  
 من هیچ چیز از سادات اعیان  
 ندیده ام که از این سادات اعیان  
 در هیچ وجهی با این سادات اعیان  
 در هیچ وجهی با این سادات اعیان

و معنی میں کہ  
خود چاہے غرض سے نہیں

(اور یہ معنی حرکت میں ہے)  
اور یہ معنی حرکت میں ہے

سکون اور یہ معنی سکون و حرکت دونوں  
اور یہ معنی سکون و حرکت دونوں

چاہے غرض سے نہیں  
اور یہ معنی سکون و حرکت دونوں

اس طریق سے نہیں کہ جیسے ہمارے ہونا پر غرض وہ تو ان قسم میں کہ  
آپس میں متخالف ہیں کیفیت میں اور وہ کی مثال ایسی ہے جیسے  
کوئی کہے کہ اٹھ تو اسے متا ہے یا نہیں متا ہے اور دونوں میں  
باطل میں قسم اول تو اس طرح کہ اگر متا ہے تو تمام حیوانات کے مساوی  
ہو گیا جو سماج رکھتے ہیں اور اگر نہیں متا ہے تو یہ نقصان ہے  
اور نقصان اس کی ذات میں داخل ہے غرض جو تم اس کا جواب  
دی ہمارا جواب یہ تھا کہ اس استدلال کے مقابلہ میں  
اور اسی میں یہ ہے کہ اگر چیز اور جہت میں ہونا اس کو حرکت  
مکمل ہوتی یا محال اور دونوں قسمیں باطل ہیں۔ قسم اول تو اس طرح  
کہ حرکت اور سکون دونوں حادث ہیں پھر اگر حرکت ممکن ہوتی  
تو ذات اس کی محل حادث ہو جاتی اور نہ قسم ثانی اس طرح کہ اگر حرکت  
محال ہوتی تو ذات المرغض لنگڑے لڑکے کی طرح ہوتا اور یہ نقص ہے  
اور نقص اس کی ذات میں محال ہے۔ اور جواب اس کا یہ ہے  
کہ اس دلیل میں تجزیہ کے ذکر کی ضرورت ہی نہ تھی صرف اتنا ہی کہنا  
کافی تھا کہ واجب حرکت کرتا ہے یا نہیں بصورت اس کے محل  
حوادث ہوا اور بصورت ثانیہ پیرزمن لنگڑا ہوا اور دوسرے  
طرح بھی اس مضمون کو ادا کرتے ہیں مثلاً کہیں کہ اس شے کے  
کے لئے حرکت اور سکون متعین ہے معنی اصطلاحی کے دوسرے اور

لازم نہیں آتا کہ وہ ذات المرغض کی  
طرح معاداً و قسلاً واجب کہے ہو جاوے  
یہ تو اس کا مفصل جواب تھا  
آرستہ اس کے کہ آیات و احادیث  
میں اس کے علیٰ قدر اور نزول  
مستند و مقبول معنی لغوی دار و مدار  
نہیں ہے اور نہ صدور الیہ  
بلکہ وہ دونوں کیفیت میں ہیں  
کہ ان کو سوا خداوند تعالیٰ کے اور  
کوئی نہیں جانتا پس اب دلیل کی  
کوئی بنیائیں نہیں رہی اور اس کے  
ساتھ یہ بھی ہے کہ یہ مقدمہ کہ جو  
حوادث میں خالی نہیں وہ

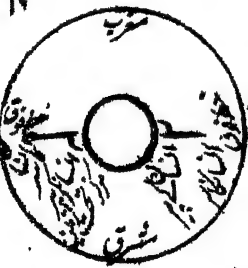
مطلبہ سے نہ کوئی نام  
جو کہ اس کا جو  
ایمان قوی ہے ثابت نہیں  
عادت ہوا کی تک کسی  
ہو جاوے اور یہ معنی  
مطلبہ سے نہ کوئی نام

اور اس کے نزدیک وہ اون کو نزدیکی اور باطنی دوستی کے نزدیک جاب سے بہتر ہے۔  
نقطہ مشترک یا دوسرا نقطہ مشترک ایک  
دو نو قدم ایک دوسرے کے مقابل ہوئے

اور دماغ انسان سے نقطہ  
اور فرض کر دیجئے کہ ایک نقطہ  
خوبہ سے اس کے برابر اور اس کے  
ہو وہ خط فوق ہے اس کے آسمان کی  
یہ حال ہے کہ اگر اس کا ادھی  
حال ہوگا اور ان دو ادھیوں کا جو  
نقطہ ہے اس کے برابر اور اس کے  
نقطہ ہے اس کے برابر اور اس کے

باوجود اس کے کہ وہ خط فوق ایک ہی ہوگا اور اس میں سے کسی راہ سے جو ہم  
ڈکریا ہے اگرچہ فوق و تحت عرفی متفاوت ہو جاوے کہ اس کی تفاوت  
سے کہ نقصان نہیں غرض کہ ہم نے فرض کیا کہ عالم کرہ ہوا و پلو  
فلاسفہ کے ہم ذرا آسمان لیا اور تقسیم اس کی یہ ہے کہ زمین جب کرہ  
ہوئی تو آسمان بھی کرہ ہوا اور آسمان اس صورت میں بھی بیشک فوق  
ہے پس نسبت تمام اشیا اس کے جو زمین پر ہیں برابر ہے کہ وہ شخص نقطہ  
پر فرض کیا جاوے اور وہ نقطہ مغرب پر یا ایک نقطہ جنوب پر جاوے اور دوسرا  
نقطہ شمال پر اور عرش آسمانوں کے اوپر ہے اس طرح اور اسی  
عرش کے اوپر ہے اسی طرح غرض اس صورت میں وہ تمام  
مخلوقات کے اوپر ہوا غرض مسئلہ مخالف فی اگر فوق و تحت عرفی  
لیا ہے جو شرع میں وارد ہوا ہے تو ہم کر دیت عالم کی تسلیم نہیں  
کر سکتے اس صورت میں اور اگر اس کی کر دیت عالم کا دعویٰ ہے  
کیا ہر اور اصول فلاسفہ اور طبیعت کی موافقت کی ہے تو فوق و تحت  
بھی ہم انہیں فلاسفہ کے موافق مراد لیتے ہیں اسی اصطلاح  
کے موافق جو فلاسفہ وغیرہ کی ہے اور یہاں ہم ایک دائرہ بنا  
ہیں کہ مطلوب ہمارا خوب و واضح ہو جاوے اور دائرہ کبیرہ اس  
میں آسمان ہے اور صغیرہ زمین اور اس کی وسط میں بیرونی و درونی  
کے وسط میں ایک نقطہ فرض کر دیتے ہیں کہ وہ مرکز عالم ہے

اور اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ  
مختصر غرض یہ اصول فلسفہ ہے  
اور باوجود اس کے کہ اس کی حالت  
حالانکہ اس کی صورت و فوق کی نسبت  
جی حاصل نہیں ہو سکتی تو بغالب  
حیثیت زیر و زبور ہو جائے گی  
وہ مطلقاً



اور ادھی میں سے کہ اگر اس  
عالم عرش پر ہوتا تو وہ حال سے  
خالی نہیں یا ماس ہوتا تو

سے یا جدا اور در صورت  
جدا ہوتا تو بعد متناہی سے  
جدا ہوتا تو غیر متناہی سے  
اور یہ دونوں نہیں مطلقاً  
ہاں کسی میں سے ہونا چاہیے  
یا نہ ہونا چاہیے





[illegible][illegible]

مفتون اولیاء اور نظام  
ظفر قضاوت کی حیثیت تمام پونا  
ساتھ ہی داد کی سہل مسافت  
ان کی مسافت قضاوت  
کی قضاوت کی قضاوت  
اور نظام اور نظام



بعض جانب کر لیجئے جہت لغویہ جیسا اشارہ کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عرفہ کو دن اور نگاہ کی آپ نے آسمان کی طرف نماز میں وحی کے  
انتظار کی لئے کہ اللہ پاک کی طرف سے اور ترے والی ہتی اور اطلاق  
کرنا ہمارا انصوص آیات و احادیث اور آثار کی سبب سے ہے جو ہم  
ابواب سابقہ میں ذکر کر آئے ہیں اور اس میں ہر کوئی پراہل کلام کے  
ساتھ منازعت نہیں ہے جیسے کہ شائع موقوف لئے کہا ہے اور ان  
میں سے بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ جہت میں ہے  
مگر ایسا نہیں جیسے کوئی جسم ہو سکتا ہے کسی جہت میں اور منازعت  
اس شخص کے طرف لفظی ہے نہ معنوی اور اطلاق لفظ کا موقوف  
ہے شرح میں وارد ہونے پر تمام ہوا قول و ن کا اور لفظ جہت کا  
شرع میں وارد ہو چکا ہے جیسا کہ بیان کیا ہم نے اس کثرت سے  
کہ جس سے زیادہ تصور نہیں ہو سکتا واللہ اعلم و علمہ حکم —  
اکیسواں باب تحقیق میں جہت مکان کے تم نے جان لیا  
اوس سے جو ہم نے آگے ذکر کیا کہ سلف رحمہم اللہ صحابہ و تابعین  
میں سے سب کے سب قرار کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے  
اور سے بلند تمام مخلوقات سے اور اوں میں جہت و مکان  
کی تنزیہ کی بحث مطلق نہ تھی اور یہی حال رہا جب تک کہ لہذا  
رہے اور اسباب غلط اور اسو انہیں پیدا ہوئے اور جب ان

[illegible]

کے لئے دعا کرو اور  
سے عاری ہے اور  
اور

جنت، دھرم کے نام پر  
مکمل اور ان کے

اور ان کا چھپنا  
اپنی مالیات میں  
اور ان کے لئے

علوم ہوائی کے  
اداریہ کے

کی راہ سے بہنہ لگا کر

عین اور ان کے



اور ہے اور وہ ہر مکان میں نہیں  
 اور ہے اور وہ ہر مکان میں نہیں  
 اور ہے اور وہ ہر مکان میں نہیں  
 اور ہے اور وہ ہر مکان میں نہیں

جیسے یہ کہ اوسنے نہ کسی کو جہا ہے نہ کسی سے جا گیا ہے نہ اؤ کا  
 کوئی ہم ذات ہے اور جو اسکی مانند ہے غرض ان چاروں کو ان سنے  
 یہاں تک تیرہہ میں مبالغہ کیا کہ تعطیل محض تک پونچا دیا اور اپنے  
 گمان سے سلف کو اور اون کے متبعین کو مشہدہ اور کرامیہ وغیرہ  
 کہدیا اور ہم کہتے ہیں کہ جہت اور مکان اصطلاح فلاسفہ میں ایسے  
 معنے رکھتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اندر عرش پر بھی ہو اور کہ جہت  
 و مکان میں ہوا سنے کہ جہت و مکان کے اصطلاح میں منشی اشار  
 ہے اور مکان اون کے نزدیک سطح باطن ہے جسم حاوی کی جو  
 محاسن ہو سطح ظاہر سے جسم محوی کے اور فلاسفہ نے کہا ہو کہ خوب  
 فلاک عظم کے پر سے نہ جسم ہے نہ مکان ہے غرض وہ منشی اشارت  
 ہے اور غایت ہے مکافون کی پر جہا مد تعالیٰ عرش پر ہوا تو نہ  
 مکان میں ہوا نہ جہت میں (یعنی ایسی جگہ ہو کہ جہاں مکان جہت فلسفی  
 نہیں ہے اگرچہ لغوی ہوں) اور سمجھے یاد ہو کہ ایک ثقہ نے بیان  
 کیا کہ شیخ مقبول نے جو عظماء حکماء اشرافیہ سے ہیں انہوں نے اسکی  
 تصریح کی ہے مطارحات میں جہاں اسکا ذکر کیا ہے اور خلاصہ اون  
 کی خبر رکایہ ہے کہ جب ہم نے اتوال علماء میں غور کیا تو بعض تو کہتے  
 ہیں کہ اندر ہر مکان میں ہے اور نہ اوسکو سمجھ ہے نہ بصر اور بعض  
 کہتے ہیں کہ وہ عرش کے اوپر ہے اور اوسکی ہاتھ ہیں اور مومن

یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا

یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا  
 یہاں الہیہ کی جہت داخل عالم ہوگا

جنت و مکان  
مستون کی تو بے قول و بی سخن  
میں ہو گا جس پر نیابت اوست  
کلام کی اور جان ہر لفظ میں  
ہی منتظر ہو یوں کی اس کے  
او کو شے ہی لایا جیسے ہو  
تو کہیں نہ ہو و ہوا و جوں  
کا لازم راوی خانو

اور اگر کوئی شخص  
 فقرا کی خدمت میں  
 جو بین حق خیر اور حب  
 کی سبب سے گریز نہ کرے  
 جو یہ صاحب شہرین کے  
 میں کسی بے نیازی  
 اور او کی وحدت اور او کی علم  
 حقیقت معاد اور خیر ابد  
 حلیہ مذکور اور او کی باتوں کا ذکر کریں  
 تائید وں سے ہوا ہے باوجودیکہ

این دو عالم کو قوت در آسمان  
او بر کسوف تو هر گز  
و در آوازه ایستاده  
با وجود اختلاف ادیان  
عقلی که فزون عظمایان  
تایید و تکرار

ہم نے پیدا کی ہیں اور یہی ہے جو خدا نے  
 خلق انسان کو اسلئے کہ  
 وہ عبادت الہیہ کے ایک  
 اور ایک





اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا

اور وہ اکیلا ہے سب عالم کے تدبیر کرنے والا اور اس کے بعد  
 انہوں نے فرمایا ہے کہ ایسا ہی استوا جی ہے کہ اگر استقرار اور کمین  
 کے معنوں پر چوڑ دیا جائے تو ایک جسم کا ممکن اور محاسس ہونا عرض سے  
 لازم آتا ہے یہ خواہ وہ عرض کے برابر ہو یا اس سے بڑا یا چھوٹا اور  
 یہ سب امور اس بحر محال میں اور جو چیز محال کی طرف مودی ہو وہ بھی  
 محال ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ جہات کے حدود سے بلا لازم  
 نہیں آتا کہ وہ تعالیٰ اب بھی سہارا دینے کو غایت درجہ یہ ہے کہ اسی  
 ثابت ہوگی کہ جب مخلوقات نہ تھیں تو وہ مخلوقات سر اور بھی نہ تھا اسلام  
 کہ خود مخلوقات کا وجود نہ تھا اس لئے کہ مخلوقات اور نہ تو مخلوقات کا وجود  
 موقوف اور وجود مخلوق کا حادث ہے پس اسکا مخلوقات پر ہونا بھی  
 ہے اور یہاں اس طرح نقص نہیں کر سکتے کہ صفات الہی تو قدیم ہیں  
 اور ہم نے حادث کہا اس لئے کہ صفات قدیمہ صفات ازلیہ ہیں ہم  
 رہے صفات فعلیہ اور صفات اضافیہ نسبتیہ جو یہ کی طرف منسوب  
 ہیں جیسے استوا اور کمین اور نزل اور فوقیت وغیرہ یہ سب  
 اشاعرہ کے نزدیک حادث ہیں جیسے کہ ہم کہی بار اور بیان کر چکے  
 ہیں اور امام غزالی بھی اشاعرہ میں سے ہیں پہر ان کو اشاعرہ کے  
 اصول سے عدول کیونکر روا ہو گا اور یہ بعینہ ایسی بات ہے جسے ہم  
 کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خالق عالم ہونا حادث ہے بعد خلق عالم کر

اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا

اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا  
 اور اس کے لئے کہ یہ اس سے غلط عالم کا



علم نے ظاہر سے پہنچا، واپس اللہ العزیز و البہادری ۳۲

[illegible]

مین بیابان جاو کر نو طرح  
 مین ہوا کہ جب خلاب  
 مین ہوا کہ یہ مین کردہ ایک  
 مین ہوا کہ اس کے کھن  
 مین ہوا کہ اس کے کھن  
 مین ہوا کہ اس کے کھن

تمام نظام میں اس قدر اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر

اور ایسی ہی تعریف و مقرر کی ہے اسکے خلاف یہ سمجھو کہ ایک حکمران  
 کہ جب خارج میں پایا جوار سے تو یہ خوش بین ہو کر اس میں خوشی  
 میں یہ اعتراض بالکل وارد ہی نہیں ہوتا اور یہ قول جو ہے کہ اگر  
 وہ ہم ہوتا تو اس کے سرخ زمین عالم قدرت کا لازم ہوتا اور اس قدر  
 کا لازم آتا یہ قول تو نہایت گہرا ہے اس لئے کہ جتنا کہ ایک بہت  
 قائم ہو مجبور کے ساتھ اس کیفیت سے کہ وہ بہت خوش ہے پس اس  
 وہ محض اور لازم نہیں آتا اور اسی طرح ہمارے انسان کو جو  
 سے ممکن ہو سکتا ہے کہ وہ جسم ہے اب لازم آتا ہے کہ اگر  
 کہ یہ چیز اور اس کا عالم ہو اور قادر ہو اور لازم آوے اس سے کہ ایک  
 انسان میں کئی انسان ہو جاوے اور اس کا قائل ہو کوئی انسان  
 بے عقل بھی نہ ہو گا یا چونکہ علیحہ ہے کہ اگر نتیجہ ہو تو ہمارے تمام  
 تیخات کے اور اس قدر میں قدم اجسام لازم آوے گا اور  
 واجب تعالیٰ کا اس لئے کہ جتنی چیزیں ان میں شامل ہو جائیں  
 میں برابر ہیں۔ اور جواب اس کا یہ ہے کہ ایک بہت سے  
 اشتراک سے جمیع اوصاف میں اشتراک لازم نہیں آتا اور نہ ہر  
 اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر نہ ہوتا اور عالم و قادر نہ ہوتا تعالیٰ اللہ  
 کی شان ان ظالموں کی بات سے بلند ہے اور تمہارا یہ کہنا کہ جتنی  
 چیزیں شامل ہوتی ہیں احکام میں برابر ہوتی ہیں اگر اس سے تمام

کہ اگر ہم اس قدر اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر

میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر  
 میں تامل نہیں ہے اور اس قدر





اسی باب میں کہ جسٹ دینی  
کے سرکار کیا اندیشہ  
جان لیا اگلے ابواب  
کے سلف و جمہور کا  
لارنا بعین بن کے  
کے ایک ہی تہذیبی  
ملکان و جسٹ کی  
کے ایک ہی

وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے فرمایا تھا کہ میں نے تم کو بھیجا ہے تاکہ تم میرے رسول کی بات مان لو اور میری سنتوں سے چلنا شروع کرو۔

ادکین اور علامہ  
بنیان سربانی زبان  
غالبیوں اور ساز  
مردمیت کہ ہم ایسا  
دارم ہوسٹا کی تہی  
سکا اور ہوسٹا  
ہے جملہ کام

اور غلطی میں برکت اور عفو  
 کیا کہ مسئلہ اور غلطی میں  
 اور غلطی میں برکت اور عفو  
 کیا کہ مسئلہ اور غلطی میں

دینی سے اپنے اعتقاد میں کہ تہذیب و تمدن کی سہولت  
 اور زمین اور سہولت کے اس کو شمع میں مشعل بننے اور ان کی سہولت  
 جبہ فدا سلام میں فضل کیا گیا اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 بعض تہذیب و تمدن کی سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 قرطبی نے فرمایا ہے کہ سہولت کے سبب بہت لوگ سہولت کے فائدہ میں  
 تہذیب اور ان کی تہذیب کے سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 احداث کیا ہے جملوں سے اس کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 ان کی عقلوں نے نکال دیا ہے یا فضل میں بہت سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 جو سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 دلیل کتاب و سنت کی اور ان کے پاس نہیں رہا اور ان کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 جو قرآنی نے اپنی کتاب میں الاعتقاد میں فرمایا ہے کہ سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 کے لوگ اللہ اور سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 کرنے والے تھے تاویل سے اور سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 پر بیان تک کہ چند ناخلف و منکران سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 جو سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 ناخلف کو گون کے مسائل فورا شہید ہیں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں  
 جہت ناک سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں اور ان سہولت کے فائدہ میں

اور غلطی میں برکت اور عفو  
 کیا کہ مسئلہ اور غلطی میں  
 اور غلطی میں برکت اور عفو  
 کیا کہ مسئلہ اور غلطی میں

کہ اشاعت جہت کا اعتبار ہے  
 اور غلطی میں برکت اور عفو  
 کیا کہ مسئلہ اور غلطی میں  
 اور غلطی میں برکت اور عفو

سہا مہر ہے جسے خدا والا دینے میں ہوتا ہے اسے اپنا نام اپنا ذات بخوار کر دیا کرتا  
 اور اس میں سے کسی چیز پر اتنی ہی فضیلت دیتا ہے کہ اسے ہمہ اور اسے  
 اقوال میں غور کر کے کہہ دیتے ہیں کہ یہ جو ہے یہیں حبشہ و مناظرہ میں  
 کوئی نہ کہتا تھا کہ انہی ذات ہر مکان میں ہوتے ہیں یہ عجیب اور نئے  
 کچھ کہ اس سے لازم آتا ہے کہ اس کی ذات پاک نہیں ہر مکان میں  
 ہیں جو چاہتے ہیں وہ اور پانچاٹھ میں آکھٹے تھے ہیں کہ ہم چہ  
 نہیں یہ کہتے کہ وہ کسی مکان خاص میں ہے کہ اس سے لازم آتا ہے  
 کہ ہر مکان میں ہے اور ہر مکان میں ہے کہ وہ ہر مکان میں ہے اور  
 کسی مکان کی تخصیص نہیں کرتے کہ ایک میں ہو دوسرے میں نہ  
 ہوتا ہے چہ چہ میں سے اور نہ کہتا تھا کہ یہ تھا کہ وہ ہر مکان میں  
 ہے یہ تو تمام اگلے اور ان کے ابغائض و افراد سب کو عام ہو گیا  
 پھر اب یا تو ذات اس کی گہورہ دل اور پانچاٹھ میں ہے یہی ہو گی  
 بحدہ رست ادنیٰ اس کی مثال ہوتا ہے اور میں ہاں کہ خواہ یہ وہی ہو  
 یا نصرتی اس لئے کہ حیات نہ لے کر اسے ہر کوئی شہر چہ کورہ بھی  
 اللہ پاک کی عظمت نشان اور جلالت قدر و رفعت مکان معلوم  
 ہو گی اور یہ صورت ثانیہ تمہارا یہ قابل باطل ہو گیا کہ وہ ہر مکان  
 ہے یہ جو تیرے ان ہو کر وہ اب دیتے ہیں کہ ان اللہ تعالیٰ نے اس کو  
 گہورہ دل اور پانچاٹھ میں ہے یہی ہے اور جافہ رزان کی بیٹوں

اس میں سے کسی چیز پر اتنی ہی فضیلت دیتا ہے کہ اسے ہمہ اور اسے  
 اقوال میں غور کر کے کہہ دیتے ہیں کہ یہ جو ہے یہیں حبشہ و مناظرہ میں  
 کوئی نہ کہتا تھا کہ انہی ذات ہر مکان میں ہوتے ہیں یہ عجیب اور نئے  
 کچھ کہ اس سے لازم آتا ہے کہ اس کی ذات پاک نہیں ہر مکان میں  
 ہیں جو چاہتے ہیں وہ اور پانچاٹھ میں آکھٹے تھے ہیں کہ ہم چہ  
 نہیں یہ کہتے کہ وہ کسی مکان خاص میں ہے کہ اس سے لازم آتا ہے  
 کہ ہر مکان میں ہے اور ہر مکان میں ہے کہ وہ ہر مکان میں ہے اور  
 کسی مکان کی تخصیص نہیں کرتے کہ ایک میں ہو دوسرے میں نہ  
 ہوتا ہے چہ چہ میں سے اور نہ کہتا تھا کہ یہ تھا کہ وہ ہر مکان میں  
 ہے یہ تو تمام اگلے اور ان کے ابغائض و افراد سب کو عام ہو گیا  
 پھر اب یا تو ذات اس کی گہورہ دل اور پانچاٹھ میں ہے یہی ہو گی  
 بحدہ رست ادنیٰ اس کی مثال ہوتا ہے اور میں ہاں کہ خواہ یہ وہی ہو  
 یا نصرتی اس لئے کہ حیات نہ لے کر اسے ہر کوئی شہر چہ کورہ بھی  
 اللہ پاک کی عظمت نشان اور جلالت قدر و رفعت مکان معلوم  
 ہو گی اور یہ صورت ثانیہ تمہارا یہ قابل باطل ہو گیا کہ وہ ہر مکان  
 ہے یہ جو تیرے ان ہو کر وہ اب دیتے ہیں کہ ان اللہ تعالیٰ نے اس کو  
 گہورہ دل اور پانچاٹھ میں ہے یہی ہے اور جافہ رزان کی بیٹوں





اور الیہای عرب کہنا ہے کہ جیسے ہو کہ آسمان اور زمین میں کتنا بعد ہے ہمارے ساتھ ہیں ہے اور ہمیں سے دور ہوتا ہے وہ مغربین اور حالانکہ وہ مغربین اور الیہای عرب کہنا ہے کہ جیسے ہو کہ آسمان اور زمین میں کتنا بعد ہے ہمارے ساتھ ہیں ہے اور ہمیں سے دور ہوتا ہے وہ مغربین





اور امام اور زماں سے تعلق  
 اور وقت جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 کہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 اور یہ ہے اور علم اور حکم  
 اور امام اور زماں سے تعلق  
 اور وقت جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 کہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے

میں مذکور ہے کہ ایت رویت کے کی تشابہ سے یہ کہ وہ حکم ہے  
 و جب رویت اللہ میں تشابہ ہے کیفیت کے حق میں۔ چھٹی  
 کہا کہ آیات تشابہات میں دو مذہب ہیں صحابہ کے زمانہ سے  
 اول تفویض الی الہ۔ دوسرے تاویل خصوصاً امتوا میں چنانچہ  
 امام مالکؒ اور اوزاعیؒ اور ثورثیؒ اور ابن علیؒ اور لیث بن سعدؒ  
 اور ابن مبارک وغیرہم نے سب نے کہا ہے کہ ایک صفت جو  
 وہ تینوں معنی اس کے اللہ کی طرف منسوبی نے کہا یہ کلام تمہارا  
 ایسا ہے کہ اول اس کا آخر کے مناقض ہے اس لئے کہ جب  
 معنی اس کے ادن کے نزدیک مہول تھے جیسا تم نے زعم  
 کیا ہے تو پھر انہوں نے یہ کیونکر کہا کہ وہ صفت ہے اسکو  
 یہ صفت کہنے سے کو معلوم ہوا کہ معنی معلوم ہیں اور یہ جو تم نے  
 کہا کہ دو مذہب ماثور ہیں عصر صحابہ سے یہ باطل ہے اسلئے  
 کہ مذہب تاویل کا بعد عصر صحابہ و تابعین کے حادث ہوا ہے  
 جیسا کہ منقول ہوا ہے امام الحوین سے اور ائمہ سلف سب کے  
 سب تاویل سے باز رہے ہیں اور خیر جاری ہیں۔ ہے کہ مذہب  
 سلف کا عدم تاویل ہے اور مذہب خلف کا تاویل بہر کیا  
 حال ہے تمہارا جو تم سہل گئے جو ابھی تم نے ذکر کیا تھا اور یہ  
 جو کہا تم نے کہ ائمہ نے کہا ہے کہ اس کے معنی تفویض کرو

اور امام اور زماں سے تعلق  
 اور وقت جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 کہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 اور یہ ہے اور علم اور حکم  
 اور امام اور زماں سے تعلق  
 اور وقت جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے  
 کہ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے

امام ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ  
 یہ غلط فہمی کے نتیجے میں  
 جو غلط فہمی کے نتیجے میں  
 امام ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ  
 یہ غلط فہمی کے نتیجے میں  
 جو غلط فہمی کے نتیجے میں

یہی عرض ہے کہ اعلیٰ تعالیٰ اب  
اور اس کی مفاہین  
اس گذر میں  
آسمان و زمین پر  
پیدا







اور ماہر ہے کہ اس کے فعل میں سے  
 ایک فعل ہے افعال میں سے  
 اگر وہ فعل لازمی ہے  
 سے خارج ہو گیا اور اس سے  
 دلالت کرتا ہے اس کی استوی  
 اور سنہ ان سب کا مومن کہ وہ  
 صاحب معاملہ کا کہی

تصریح کی تھی کہ میرا رب آسمان میں ہے جیسے کہ ذہبی اور ابن قیم  
 اور شہری وغیرہم نے صاف کہہ دیا ہے اور اقوال ادن کے  
 آگے گذر چکے جیہی نے کہا اللہ تعالیٰ سورہ یونس میں فرمایا کہ  
 ذم استوی علی العرش یدبر الامر من شیخ الابد ازہ ذاکم  
 ربکم فاعبدہ افلا تذکرون اور جلالین میں کہا ہے کہ یہی ہو  
 تمہارا خالق مدبر اور یہ نہیں کہا کہ وہ مستوی علی العرش ہے اور  
 عالم القریل میں کہا ہے کہ جسے یہ سب کام کئے ہیں وہ ہی تمہارا  
 رب ہے غرض اشار کیا افعال متعدد یہ کی طرف اور استواء صفت  
 لازمی ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ استواء ادن کے نزدیک معلوم  
 نہ تھا اور اسی لئے ادن لوگوں نے (ذاکم) سے استواء کی طرف  
 اشارہ نہیں کیا سستی صاحب جلالین کے ذاکم میں صفت استواء  
 کو ذکر نہ کرنے سے یہ کیونکر ثابت ہوا کہ وہ صفت نہیں ہے اور  
 نہ یہ معلوم ہوا کہ وہ معنی کی رو سے مجہول ہے اس لئے کہ ذاکم  
 کے اشارہ میں تفسیر جمع صفات متقدمہ کی لازم نہیں اور  
 اوہین تو صرف اشارہ اجمالی کافی ہے علی الخصوص جبکہ اختصار  
 مستور بہ عبارت میں اور اگر استواء ادن کے نزدیک مجہول  
 ہوتا تو اس کا مفعول مطلق کیوں لاتے حالانکہ انھوں نے استوی  
 علی العرش کے بعد کہا ہے کہ (استواء یلیق بہ) باقی رہا تو

کہیں کہ اس کے فعل میں سے  
 کی ہے چونکہ اقوال ان کے  
 یہاں گذر چکا کہ انھوں نے فرمایا  
 اس کا نام رکھا استواء غرض یہ  
 تقریر اور حضور یکساں ہوں اور  
 بنو داؤد اس پہنچا اور  
 کہتے اور ان  
 دونوں میں فرق کیا ان  
 اور عالم کے سوا اور انہ  
 اور صفات کی طرف اشارہ  
 جمع نفوت اور صفات کی طرف اشارہ  
 کیا ہے چنانچہ علیہ السلام نے  
 تفسیر میں کیا ہے وہ ایک  
 فہم انشان جبکہ یہ صفات  
 ہیں نفوت کمال

اشارہ یہ اور غرض کیوں نہیں ہوا کہ وہ صفت نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہوا کہ وہ معنی کی رو سے مجہول ہے اس لئے کہ ذاکم کے اشارہ میں تفسیر جمع صفات متقدمہ کی لازم نہیں اور اوہین تو صرف اشارہ اجمالی کافی ہے علی الخصوص جبکہ اختصار مستور بہ عبارت میں اور اگر استواء ادن کے نزدیک مجہول ہوتا تو اس کا مفعول مطلق کیوں لاتے حالانکہ انھوں نے استوی علی العرش کے بعد کہا ہے کہ (استواء یلیق بہ) باقی رہا تو

اشارہ یہ اور غرض کیوں نہیں ہوا کہ وہ صفت نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہوا کہ وہ معنی کی رو سے مجہول ہے اس لئے کہ ذاکم کے اشارہ میں تفسیر جمع صفات متقدمہ کی لازم نہیں اور اوہین تو صرف اشارہ اجمالی کافی ہے علی الخصوص جبکہ اختصار مستور بہ عبارت میں اور اگر استواء ادن کے نزدیک مجہول ہوتا تو اس کا مفعول مطلق کیوں لاتے حالانکہ انھوں نے استوی علی العرش کے بعد کہا ہے کہ (استواء یلیق بہ) باقی رہا تو

آگے اسرار کا چکر لگایا کہ اسنو اپنے  
 چہ اسے باد کر چھی لے کہا  
 عطا ہے تیا دیل سے چہ اور مجاہد  
 عین دیل سے چہ عین کہ وہ خود فرما  
 عین جو اسکی تیا دیل چلتے ہیں  
 رنجیشت بہات کی (اور ان  
 سنت سے کہا ہے کہ یہ معلومت  
 ذاتی چہ اور صفت ذاتی مکان

(ذوالکرم اللہ) یعنی موصوف ان صفت کے ساتھ جو مقتضی ہیں  
 الوہیت اور ربوبیت کو اوسین شک نہیں کہ استوا بھی اور ان  
 صفات میں سے ہے جو اس جگہ نہ کو رہوے ہیں پس اسکی  
 طرف بھی ضرور اشارہ ہوگا اور یہ ہی مطلوب ہے۔ چھٹی نے کہا  
 صحابہ سے (استوا علی العرش) کی تفسیر میں یہ مذکور نہیں کہ استوا  
 کی معنی عطا اور ارتفع ہو اور جو ابن عباس اور ابوالعالیہ اور اکثر  
 سلف سے تفسیر استوا میں ارتفع مذکور ہے وہ استوا فی السما  
 کے ذیل میں ہے اور (استوا علی العرش) میں نہیں پھر اس  
 کیا مطلب سستی نے کہا اللہ کی بناہ تمہاری کذب و جہالت  
 سے اب سنو کہ کذب تو تمہارا یہ ہے کہ تمہارے بیان کر دیے  
 بقول مجاہد والی عبیدہ والی العباس واسحق بن راہویہ کہ ان  
 (استوا علی العرش) میں ارتفع کہا ہے اور جہالت یہ ہے کہ  
 جب ثابت ہو چکا کہ استوا ارتفاع الہی کے معنی نہیں ہے تو اب  
 کونسا محذور لازم آیا اگر اسکو (استوا علی العرش) میں بھی ماردیا  
 بلکہ یہ ایسی لے ضرور ہو کہ مکان اللہ کا ارتفع والی ہونا چاہیے  
 جیسے اس نے قسم کھائی ہے دارتفاع مکانی میں اور ارتقام  
 کے معنی نہیں استوا کا ہونا بہت درست ہے جب صلہ اسکا علی  
 کے ساتھ ہو یہ تصریح امہ لغت کے جیسے امام جوہری ہیں اور

مستحق نہیں ہوتی کہ ایک مکان  
 سے مشتاق ہو اور دوسری سے نفرت  
 جیسے علم قدرت ہے  
 کیا کہ یہ قول مجاہد کا تیا دیل نہیں  
 بلکہ کہ تیا دیل لغت کو مستحق تفسیر  
 علیہ السلام ایک روایت صاف ہے  
 بیسے اور علی بن عاصی نے  
 استوا کا تیا دیل کیا صلہ اسکا  
 استوا کی علی کے ساتھ تیا دیل  
 اور ان سنت کا الفاظ کے ساتھ  
 صفات فعل سے ہے چھٹی نے کہا  
 اور تیا دیل نہیں کیا

بہت غلطی کہات و لاف  
 کہ تیا دیل کا اوس  
 معنی میں کہ تیا دیل  
 بہت غلطی کہات و لاف  
 کہ تیا دیل کا اوس  
 معنی میں کہ تیا دیل  
 بہت غلطی کہات و لاف  
 کہ تیا دیل کا اوس  
 معنی میں کہ تیا دیل

[illegible]

عالمین نفیس

دو عالم ہیں جس پر بارش آتی ہے اور اس جگہ صحت  
اسی عالم ہے جس پر بارش آتی ہے اور اس جگہ صحت  
اور اس جگہ صحت اور اس جگہ صحت اور اس جگہ صحت  
اور اس جگہ صحت اور اس جگہ صحت اور اس جگہ صحت

الحسين بن علي بن الحسين









الحمد لله

وہ قابل غماز

مقام عالی عدالت

بالیف کا قاعدہ

بسم الله الرحمن الرحيم

10

اسلئے کہ قول تہارا مبنی ہے اسیر کہ کیف اور معنی ایک ہو جاوین  
اور ہم نے ان دونوں کے متغائر ہونے کو اور پر ثابت کر دیا ہے  
پس اس گذری تحریر میں غور کرو اور اغوائی شیطانی سے بچو  
جہی نے کہا کہ اگر معنی استواء کی معلوم ہوئی تو اس قول کو سیوطی اہل  
تفویض کے اقوال میں شمار کرتے مستثنی شمار کرنا جلال الدین  
سیوطی کا اس قول کو اہل تفویض کے اقوال میں مبنی ہے اسی امر  
پر جو ہم نے اوپر ذکر کیا ہے کہ مراد تفویض سے وہ معنی ہیں جو کیف  
بہ کیفیت مخصوصہ میں نہ اصل معنی نفوی اور نہیں تو ان آیتوں  
کو آیات صفات کہنا سہرگز صحیح نہ ہوتا اور اگر سیوطی کی مراد نفس  
معنی نفوی کی تفویض ہوتی اور لفظ کا معنی موضوع لہ سے خالی  
کر دنیا مراد ہوتا تو یہ قول اور نکاح نہایت فاسد اور بے معنی ہوتا اور  
روایتوں کے رو سے جو انہوں نے سلف سے نقل کئے ہیں  
اس لہو کہ کلام ادن ائمہ کا صاف دال ہے اسیر کہ معنی معلوم  
میں جیسے ہم نے ابھی ذکر کیا ہے۔ جہی نے کہا کہ یہ فرمانا  
یاک کا ائمہ سن فی السمار آخر تک یہ مخالف ہے ائمہ  
کے عرش پر ہونے کے اس لئے کہ ساتویں آسمان سحر  
عرش تک بھی بڑا بعد ہے درجہ جاسیکہ اور کوئی آسمان مراد  
(ہو) اور جو ہم نے اسکی تاویل میں روایت کیا (سن فی السمار

جی نے جمع  
 تفسیر کی روایت سے  
 ہے اور جمع کیا ہے اسکو ادراج  
 بعد مامون نے اسی کے تفسیر  
 کی طرف صرف اسی حسین  
 کی اور ان کے اقوال حسین  
 کے جی کہ میں نہیں  
 اور ان کے ہاتھ کی کلمی ہوئی ہے  
 اور یہ ایسی بات ہے کہ یہ عظیم  
 کیا کہنے ہیں یہ سب امام  
 باوجود منفی ہے اس کے امام  
 نے خود کوئی کتاب نہیں لکھی  
 اور یہ ادراج کے شاعر ہیں  
 نے ادراج کے جمع

شاگردوں کے لئے  
 محمد بن الحسن اور بنی  
 امین سے مل کر  
 احوال اور ان کے جو  
 لئے اور اس کی

کہ اس کی سند میں وہ حدیث ابی  
 حدیث افعال کی ضیف ابی  
 میں اس کے کلام ہو چکا ہے  
 بالاطلاق اور اس حدیث کی کوئی  
 میں اور زیادہ اس حدیث کی کوئی  
 اس کا کہ ان بشارت کو قبول  
 سے ضیف ہوا اور یہ اس کو  
 معلوم ہوتا کہ یہ حدیث ان  
 کلام سے نہیں

پس اگر نقل قول کسی کتاب سے اس بات پر موقوف ہوتی کہ  
 وہ خود قائل کی جمع کی ہوگی ہو اور اوس کی تصنیف ہو اور اوس کی  
 ماہرہ کی لکھی ہو تو قرآن و حدیث اور کلام ائمہ کا کوئی اعتبار و غنا  
 نہ رہتا اور ظاہر ہے کہ کوئی عاقل ایسی جرات کی بات نہ کہیگا  
 اور جو کشف الظنون میں مذکور ہے اس سے یہ نہیں نکلتا کہ  
 جو کچھ اس تفسیر میں ملا ہوا ہے وہ بے اعتماد اولیے اعتبار ہر  
 دو سیکرہ ہو کہ روایات ابن عباس سے اس باب میں بہت ہیں کہ  
 ذکر کیا ہے ہم نے ان کو پانچویں باب میں اور تصریح کی ہے  
 انھوں نے کہ اللہ پاک عرش کے اوپر ہے تیسرے یہ کہ ہم نے  
 اوپر روایت کیا ہے بہت سے محدثین سے جو امام ہیں جیسے  
 بیہقی اور ابن فورک اور طبری اور زہبی اور ابن تیمیہ وغیرہم  
 جنکی گنتی کرنا مشکل ہے کہ ان سب لوگوں نے تصریح کی ہو  
 کہ مراد اس آیت سے علی العرش ہے اسطر حیر کہ فی کو کہی  
 علی کے لین اور عرش کو بھی سکا بول سکتے ہیں بالاتفاق پھر  
 یہ آیت کیونکر مخالف ہوگی اللہ کے عرش پر ہونے سے جسے  
 مکتوبے دلیل کے وہم ہو گیا ہے جمہی حدیث دار اللہ فوق  
 عرشہ کی ضیف ہے ابن بشار کے طریق سے جیسے  
 ابوداؤد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے سنی یہ ابوداؤد کے

عین کی ضیف ابی  
 حدیث افعال کی ضیف ابی  
 میں اس کے کلام ہو چکا ہے  
 بالاطلاق اور اس حدیث کی کوئی  
 میں اور زیادہ اس حدیث کی کوئی  
 اس کا کہ ان بشارت کو قبول  
 سے ضیف ہوا اور یہ اس کو  
 معلوم ہوتا کہ یہ حدیث ان  
 کلام سے نہیں

اس کا کہ ان بشارت کو قبول  
 سے ضیف ہوا اور یہ اس کو  
 معلوم ہوتا کہ یہ حدیث ان  
 کلام سے نہیں



(ج) جو تیار یا اعلیٰ درجے کی اضافت کا علم  
 دہلی اضافت کہیں کہیں  
 اضافت جو فوق خصوص ہے  
 اضافت کہیں کہیں



امرافقا کونونین  
الکونونین  
مسلمونین  
چول کونونین  
قلع کونونین  
قون کونونین



اور تاویل اسکی یہ ہے کہ جنت والے لوگ خیال کرینگے کہ پروردگار  
اون کے اوپر بھلاؤن کے ادب سے اور وہ اپنی کرسی پر ہے  
اور نفس الامر میں کچھ نہ ہوگا۔ سنی اس تاویل سے لازم آتی ہے  
نسبت کذب کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور لازم آتا ہے لٹال  
انصوص شرعیہ کا پس ایسی تاویل مردود ہے اور اس کے ماول  
کا اعتبار نہیں۔ مگر حج جنثون کے اوپر خیال باطل کی تہمت  
گناہ بزرگ و نوح والوں کا کام ہے اس سے تو یہ بہتر ہے کہ  
اس جہی سچی کو دنیا میں محزون و غمناک و الحواس گرفتار و سواس  
شران اس پورا خائن و عین تو بہتر ہے اس سے کہ تکذیب  
نبی معصوم کے قائل ہوں صلی اللہ علیہ وسلم۔ جہی سنی اس  
حدیث سے یہ ہیں کہ ایک جسم نورانی اون جنت والوں کے  
اوپر ظاہر ہو گا کہ اس کا نام ہمیشہ شال مجسمہ رکھتے ہیں۔ سنی  
اللہ کی بنا ہمارے اس غیبت اعتقاد سے اس لئے کہ اگر  
ایسا ہی ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کی مراد  
کیا ہوتی (فاذا الرب قد اشرق علیہم) یعنی جب جنتی سر اٹھائیں گے  
تو تمہیں گے کہ پروردگار ان کا ادن کے اوپر جہانک رہا ہے اور  
تمہارے قول کے بموجب لازم آیا کہ وہ شال جہانی رب ہوا  
جنت کا تو کسی رب ہونا ثابت ہوا اول تو وہ شال جہانی اور دوسرے

مثال صحیح با وجود اسکے کہ اقلہ  
ایک فرد نامعلوم و غیر خیالی کہ جسے کو  
ختم کیا جائے اس کے پیش نظر اس کو  
اور اس کے انصاف کے اور منکر  
اور اس کے انصاف کے اور منکر  
شعبہ درود و گار کے متعلق  
سی ای

[illegible]

عین کیا شد  
 اور ایسا دل صحت  
 کی تندرستی  
 منقو طاعت  
 کیا ہے کہ درویش  
 سے اور نام زیبی  
 عاطفان



اسلام کی لغت میں فی جہان میں ہوتا  
اسلام کی لغت میں ہوتا  
اعلام میں بین اور  
کامیابی ہو سکتی  
اور اس میں بینہ و جہان

جاننا کہ رب میرا آسمان میں بھی جوئی خلیفہ کی مدد کرے گا اور اس کو ہر کام میں کامیاب کرے گا اور اس کو ہر کام میں کامیاب کرے گا اور اس کو ہر کام میں کامیاب کرے گا

وار و ہو چکا ہے اور جو تم نے کہا ہے کہ اس تقدیر پر یہ ہے  
 تاویلات کثیرہ لازم آتی ہیں کہ فی بعضی علی ہے اور اس سے  
 اللہ پاک کا مراد لینا اور علی السمار کو فوق السمار کے معنی  
 میں لینا اور فوق السمار سے فوق العرش مراد لینا غرض  
 یہ سب تہار کے زعم باطل کی وجہ سے لازم آتی ہیں  
 اور حقیقت میں ان تاویلات کی کچھ احتیاج نہیں اس لئے  
 کہ تاویل کے معنی تو ہمیشہ دینا لفظ کا ہے ظاہر معنی سے  
 طرف غیر ظاہر معنوں کے اور اسمیں شک نہیں کہ بیان  
 ظاہر آیت خود دال ہے کہ مراد اس سے اللہ تعالیٰ اپنے  
 اس کے کہ زمین کا خشت کرنا اور صاحب کا بہنجا اور مانند اس کے  
 یہ سوا اللہ پاک کے اور کسی سے نہیں ہو سکتا اور فی  
 بعضی علی کے کلام عرب میں مستعمل ہے اور سما کا لفظ  
 عرش کے اور حقیقتہً دال ہے باعتبار لغت کے اس لئے  
 کہ سماعت میں موضوع ہے اس پر نیز کیلئے جو تہار سے اور ہو  
 اجماع محیط سے اور علی السمار اور فوق السمار دونوں ایک  
 میں اس پر تصریح اللہ کی دال ہے کہ کہیں تو انہوں نے فرمایا  
 ہے کہ وہ تعالیٰ علی العرش ہے اور کہیں کہا ہے کہ  
 فوق العرش ہے اور دونوں عبارتیں ان کے نزدیک

اور وہ خدیش کے نزدیک  
 اور ابو المصلح کے بارہ میں  
 سے کلام عرب کا  
 جہجی اللہ  
 اس میں جو اور علم کے  
 اس میں ہے جو اللہ  
 برکت اور اس سے مراد ہے  
 ایک شخص شیک نہیں اس لئے  
 کہ علم اللہ کا آسمان میں بھی  
 کہ علم اللہ کا آسمان میں بھی

اس میں جو اور علم کے  
 اس میں ہے جو اللہ  
 برکت اور اس سے مراد ہے  
 ایک شخص شیک نہیں اس لئے  
 کہ علم اللہ کا آسمان میں بھی  
 کہ علم اللہ کا آسمان میں بھی



فصل پنجم میں ہے کہ  
اسی میں ہے کہ  
کیونکہ ان میں سے  
وہات میں سے  
فصل ہفتم میں ہے کہ

اسد پاک کی خوش پرست کہ وہ بقبار غت کر سمار ہے اور علم اور سک  
 ہر مکان میں ہے مراد یہ ہے کہ علم اور سک ہر شے سے متعلق ہے  
 نہ یہ کہ صفت اسکے ذات سے جدا ہو گئی ہے (اور مثل قطرات  
 باران کے ابر میں زمین پر آن پڑی سے) اور نہ یہ غرض ہے کہ وہ  
 علم دوسری جگہوں میں بغیر ذات کے پایا جاتا ہے اسلئے کہ یہ تو  
 کوئی جنون اور بچہ ہی نہ سمجھے گا پھر تم کو کیا ہو ہے کہ اوہام سفہا اور  
 ظنون جہلاؤ کے ساتھ تمسک کرتے ہو اور اقوال عقلا پر طعن کے  
 مرتکب ہوتے ہو چھٹی امام احمد نے یہ بات نہیں کہی اور یہ تو  
 امام مالک سے مروی ہوئی ہے اور عبارت طبقات کی راہ وال  
 ہے سنی یہ روایت احمد کی خود احمد نے نہیں روایت کی  
 بلکہ یہ صرف اعتماد اور وثوق کے لئے کہا گیا کہ وہ قول احمد کا ہے  
 اسلئے کہ جب ہ اسکا تابع ہوئی تو یہ کہنا صحیح ہو اکیہی قول سے  
 احمد کا اسباب میں اور احمد اسباب میں تابع ہیں مالک کے اور تمام ائمہ  
 اون کے اس قول کے ساتھ ہیں اور اسکا ساتھ ہی یہ بھی کہ یہ قول  
 بالاستقلال ہی امام احمد سے مروی ہے چنانچہ روایت کیا ہے  
 اسکو خلیل نے یوسف سے جیسا کہ اوپر گذرا چھٹی امام اسد پاک خوش  
 اوپر ہوتا تو لازم آتا کہ فوق اس اسد کا ظرف ہو جانا اور اسد پاک مطر  
 ہو جانا اور یہ باطل ہے سنی اسد کی پناہ آپ کی جہالت اور سہ





اور صفات  
 سبکی یعنی پرکھنا  
 و جو دین ان  
 دیگر جو ہماری  
 اور صفات  
 سبکی یعنی پرکھنا  
 و جو دین ان  
 دیگر جو ہماری

الہی اور ترقی جس سالت پناہی پر کبر باندی اور جس نے اسی عقیدہ  
 فاسد اور ظن کا سد پر نشو و نما پایا اور سنہ زخفات باطلہ اور ترہات  
 عاطلہ و راز کار کو عین دین اور عمرہ یقین سمجھا اور ہدایت انبیا  
 اور ارشادات اصفیا کو فیض سے یکقل محروم و بے نصیب رہا  
 اور جب ارشادات شریعت اور نصوص ملت اور اقوال نبوت  
 کو اس اصل خبیث کے خلاف پایا تو معجز الملکوت اور سکاں من  
 ہو سک و یا کہ اذ اتعارض العقل والنقل قدم العقل  
 اور یہ خیال نکما کہ اذ اجاء نھر اللہ بطل نھر معقل  
 غرض جن مسلمانوں میں یا شاخون میں یا صوفیوں میں یہ خیالات  
 باطلہ گھس گئے ہیں اکثر ان کے کلام میں تحقیر انبیا کی یا محدثین کی  
 یا کتاب سنت کی باقی جاتی ہے اور ان نصوص پر تمسک کرنے  
 والوں کو اور ان پر یقین رکھنے والوں کو سفیہ و نادان جانتے ہیں  
 اور ان کفریات کو اصل دین اور عمرہ حسن یقین خیال کرتے ہیں اور  
 نصوص شریعہ کو آیات قرانیہ ہوں یا احادیث صحیحہ اپنے اسی نحو  
 باطلہ پر اتار دیتے ہیں اور اسی خیالات فاسدہ کو اصل معرفت اور  
 ایمان اور خلاصہ ایقان جانتے ہیں نعوذ باللہ من ہذا  
 الکفریات اب توحید خمسہ کا حال سہنی کہ وہ ہی اسی توحید  
 فلاسفہ کا ایک شجرہ ہے اور اسی کی ایک شکل ہے اور وہ عبارت

فرق اسی قدر ہے کہ فلاسفہ قائل  
 ہیں اسکی کہ خداوند تعالیٰ کسی بہت  
 میں نہیں ہے اور جی ان کو دیکھ کر  
 ہیں کہ بہت اور ہر مکان میں اور ہر  
 ذات ثابت کر کے  
 میں خاص صفات  
 میں تو کما ایک ہی قول ہے  
 اور ذات میں جسے فلاسفہ کے  
 حال کہ ہر توحید اور توحید  
 صفات لا یشاء ہیں اور مراد  
 صفات ہی اوصاف خیال اور  
 الوہیت ہی توحید کا کسی  
 اس جادوی توحید کا کسی  
 توحید ہی توحید کا کسی

اس جادوی توحید کا کسی  
 توحید ہی توحید کا کسی  
 اس جادوی توحید کا کسی  
 توحید ہی توحید کا کسی

خود خدا کے لئے اور اس کے لئے  
اون کا عامل ہے نہ یہ کہ بندہ  
فائل ہوں اور تمام قرآن و حدیث  
میں جہاں جہاں فضائل کی نسبت ہے  
کی طرف واقع ہوں یا جہاں جہاں  
افعال حسنہ ہوں یا افعال فضیلت سے  
بلکہ اعلیٰ تر اور اعلیٰ تر  
خدا ہمارے عقائد کا سدہ سے  
کہ نسبت افعال کے غیر خدا کے  
توحید کے سنی ہے اور اس  
میں جو عزائم و آیات و احادیث  
ہیں

ادنیٰ ہائی سب سے اور کم  
 عو فیان الخالقین  
 اور مشائخین یہ حالت  
 اندیش میں یہ بلا و حیرت  
 بنی کی سب سے اب  
 عیاں کا جاہ





16

[illegible]

فنی کلمات کا توجہ نام رکھا  
 رشید و شریک و بیخبر  
 فوجیہ کو کفایت کمال پس  
 شجاعت و جہالت کی کینہ

اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی

کہو یا غرض یہ حال ہے توحید ملاحظہ و علامہ دہلیہ وغیرہم کا مکتب  
 تا چندہ ہوا اللہ ہوا غم تغلید ۛ رودولت تحقیق بدلت اور خوش  
 کیا خوب کہا کسی غم خوار غنت شہر راہ کسان بکار نیاید بجابت  
 زایل حدیث جوئی صراط تویم راہ اب توحید انبیای کرام علیہم السلام  
 والسلام کا حال سنی کہ جسی چہی قسم کہ کئے عین اور وہ سہرا یا انک  
 صفات کمال ہے اس ذات مقدس لایزال کے لئے اور فاعل ہونا  
 اس کا اپنی مشیت و قدرت و اختیار سے بغیر کسی قسر قاسر کے اور  
 ثابت کرنا اس کا کہ اس کی افعال حقیقی ہیں اور وہی اکیلا بلا شرکت غیرے  
 مستحق ہے عبادت اور خوف اور رجا اور توکل کا اور عباد کو ضرور ہے  
 کہ اوس کی مشیت و اختیار سے ہر خیر و شر کو جانیں اور تقویٰ کرین  
 اپنے کار و بار دنیاوی و اخروی کو اوس ذات پاک کی طرف کہ وہی مشکل  
 امور عباد ہے اور اوس کی رحمت اور فضل قابل عباد اور لائق شہاد  
 اور وہی مستحق ہے کمال محبت اور مودت کا اور مستحق ہے غایت عظمت  
 و عبادت کا اور اس کی سوا کوئی ہمارا وکیل و شفیع نہیں نکوئی و مطہ ہے  
 اس کی اور خلق کے پیچین رفع حاجات اور دفع بلیات اور درہ آفات  
 اور اجابت دعوات کو اعلیٰ بان اگر دہستہ ہے اس کی اور خلق کے پیچین  
 تبلیغ رسالت اور ابلاغ اوامر و نواہی میں اور اخبار شر و نشر عذاب  
 و ثواب میں تاکہ عباد با جمعہم اور بعضہم جی سعاد و منظور ہو اس کی محروبا

اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی

اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی  
 اور اس کا غلط فہم سب کا کجانی

میں ان کو حیران پریشان ہو گئے اور جب دیکھا کہ کتب کلامیہ  
 میں یہ الفاظ مرقوم ہیں بس سمجھ گیا کبھی ہماری ہدایت کی خیر  
 میں اور یہ خیال نکلیا بلیت دین و رطہ کشتی فرو شد ہزار  
 ہند کہ بد اندش تختہ بر کنار بد غرض انہوں نے خیال کیا کہ یہ  
 الفاظ عند الاطلاق خداوند تعالیٰ کی تشریف میں یہ الفاظ  
 سے کرتے ہیں اور یہ غایت تمجید و تعظیم الہی ہے بس ہر  
 کیا تھا ہیٹھا دیہان کا برا عن کا برا و جیلان جیل ان پر کرنا  
 شروع ہوئی اور ناقہ بصیر اور مدد کے چہر خوب جانتا ہے کہ ان  
 الفاظ کے اندر کیا سم پر تاثیر قابل صنیر و لبیر ہوا ہے اور  
 تکذیب رسل اور تعطیل و اسکا دکا زہر لابل ملا ہوا ہے  
 اب ان کی تفصیل بطور مشتمل نو نہ از خروار آپ کو سنایا ہو  
 اور ذائقہ اس شیرہ پر شرارت و اسکا دکا جو بصورت عمل  
 براہ جو روشنی و گندم ناکی معرض تحریر میں لائے ہیں چکھنا  
 اب سنو کہ تتر یہ البعض جو انہوں نے ابجاث کلامیہ  
 میں درج کی ہے اوس سے غرض یہ ہے کہ نفی کریں جو  
 دیدین اور کف و اصبع اور شمال اور قدم اور ساق اور  
 حقو اور جنب کی ابد پاک سے حالانکہ یہ سب اوسکی جہا  
 کمال ہیں جیسے سمع و بصر اوسکی کمال ہیں اور مقصود اس

تھانہ کی تعلیم کے لئے جو کچھ ضروری ہے اس کو اپنے خاص ہاتھ سے دینا  
 ایک دم علیہ السلام کو اپنے ہاتھ سے دینا ہے اور اس کے لئے  
 جو کچھ ضروری ہے اس کو اپنے خاص ہاتھ سے دینا ہے اور اس کے لئے  
 جو کچھ ضروری ہے اس کو اپنے خاص ہاتھ سے دینا ہے اور اس کے لئے

[illegible]

کرمین سے ان کی ایسی عیب کی  
 نہ کہ در نافع و مودی بہر  
 خیر و نفع کی کہ اگر خیر  
 خیر کی طرف سے اگر خیر  
 اولاد کو نکال داور فواید  
 دینا یا تہمید اور ان کی  
 پیدائش کی اور ان کی  
 دیکھ کر کہ فواید سے ان کی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نہ کوئی قول اللہ کا مذکور ہے  
اسی بڑے ہیرو کی ایک بیت قرآن  
ان اشاعت حدود و فضیلت کا  
وارد ہو ہے باقی قرآن  
جگہ انزل القرآن  
طرف

یہ اور سنکر مٹ جائے یا خضر  
علیہ السلام نے کسی بار خضر  
علیہ السلام کے کھٹکے  
علیہ السلام کو اس کے کھٹکے  
صاف کہہ لیے پیچھا اور اپنے  
حضرت مولانا علیہ السلام کے طرف  
نور سے ہون اور پورے کھٹکے  
ہون کی کہ اگر کھٹکے با توں  
ہون تو بیانات حدود و جہات کا  
شرائع میں ان صفات کا اثبات  
ہے اور ہماری شریعت و حدیث

الین اور سکاٹن





والسلام علیہ وسلم  
 محمد بن عبد اللہ بن  
 عبد الوہاب بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب

محمد بن عبد اللہ بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب  
 بن عبد الوہاب بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب

محمد بن عبد اللہ بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب  
 بن عبد الوہاب بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب

۱۔ تینا طالعین غرض ان سب کا انکار کیا اس لئے کہ سب  
 حوادث میں اور وہ حلول حوادث سے مندرجہ ہے اور یہ نہیں  
 جانتے کہ یہ سب اس کو مختار اور فاعل ہونے پر دل میں آ رہا  
 جب ان نصوص شرعیہ کا انکار کیا تو اب کوئی فعل اس کا مافی  
 نہ رہا اور معطل محض ہو گیا اور جہمیت کہتے ہیں کہ ہم ایک قدیم واحد  
 کا اثبات کرتے ہیں اور ثبوتان سنت اثبات بہت قدما کا  
 کرتے ہیں اور نصاری جو تین قدیم کے ثبوت ہیں ان کو کافر  
 کہتے ہیں یہ جو ثبوت سات قدیم یا تین کا ہوا اس کا ذکر ہے اور یہ اس کا  
 تدریس نہیں غرض مقام غور ہے کہ کیونکر ان اقوام باطلہ نے سات تین  
 کو دھوکا دیا چند قدما کا لفظ سنا کر اور اپنے تین ثبوت ایک قدیم کا  
 ٹھہرا کر اور جہمیت نے صفات اس کی سمائی اسم میں داخل کر کے  
 اور ثبوتین صفات سے کہا کہ جیسے تم اثبات ایک الہ کا کرتے ہو  
 یہ اس کی بر صفت کو جدا جانتے ہو تو اس میں تعدد قدما کا لازم  
 آتا ہے اور ہم وایسا نہیں کرتے بلکہ ہم ایک خدا کو قائل ہیں اور  
 کسی صفات کو اس کی سمائی اسم سے خارج نہیں جانتے  
 حالانکہ ثبوتان صفات کا قول ہے کہ وہ ایک خدا ہے اپنے جمیع اسماء  
 اور صفات کی ساتھ اور یہ مقولہ جہمیوں کا بعینہ ویسا مقولہ ہے  
 جیسے شرکین اور عہدہ اہنام اور مکتدبان پیغمبران گرام علیہم السلام

محمد بن عبد اللہ بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب  
 بن عبد الوہاب بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب

محمد بن عبد اللہ بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب  
 بن عبد الوہاب بن عبد  
 الوہاب بن عبد الوہاب







کے نفرت اور دل  
موجاوبین اور عقول

نیز موجاوبین اور اللہ  
تو ہے کہ ایک

اور دوسرے عبارت  
کے نفرت اور دل

تو خواہ خواہ جو آدمی شہد کی حقیقت سے واقف نہیں  
وہ نفرت کر لگا اور جو اسکو چمکے چکا ہے اور اسکی لذت  
اوٹھا چکا ہے وہ اس تعریف و توصیف ہی کو غلط سمجھو گا  
غرض خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان مکارون و غابازون  
فلسفین نے دیکھا کہ اگر یوں خداوند کریم کے صفات  
کی نفی کرینگے تو کوئی بہاری دامن ترویج میں نہ آویگا اور اس  
معلم الملوکوت شیخ زعفران نے جو ان کا استاد اول تھا  
اوسنے یہ نسخہ اور گہات سکھائی کہ اثبات صفات کا نام  
تشبیہ اور ترکیب و تجسیم رکھو اور اس تعبیر کا ذہبہ سے عوام کو  
اثبات صفات سے نفرت کلاؤ اور اس سچے معرفت الہی کو  
جو بذریعہ انبیاء علیہم السلام انکو پہنچی ہے اور مدار سعاد  
اور قطب ہدایت اور مرکز ولایت سے اوس سے دور  
اور یہ بڑا فریب عدا انبیاء کا ہے نبی علیہ السلام کا ہے اور بڑا  
مکر ہے حق مقبول سے لوگوں کے نفور کرنے کا اور نہ  
اوسکا ہی ہے کہ جو چیزیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ثابت ہوئیں ان کے لئے بڑی بڑی مثالیں دنیا اور برے  
برے الفاظ سے اوسکی تعبیر کرنا اور ان کے لئے الفاظ اور  
آسامی تفرقہ وضع کرنا کہ ان کے سننے سے گوش سلیز

میں اپنے  
اسی طرح کہ کوئی معنی کی  
کوئی پورے کا پورے ضروری ہے کہ  
تو اس سے کہنا چاہئے کہ  
نفرت میں ہی ہے پتہ  
اوسکی تعبیر ترکیب یا جو  
افسوس  
ربک الحشۃ والباب  
اور اجزا جدا جدا ہوں ان کو  
جمع کر کے ایک مرکب بنا کر  
عین عرب کہتا ہے ترکیب اللفظ  
من لفظ واحد

اور ان کے بعد خدا اور  
اور ان کے بعد خدا اور  
اور ان کے بعد خدا اور  
اور ان کے بعد خدا اور









اور کفر و ضلال و اوصاف کمال کے ابطال میں جا پڑی اور بیشمار  
 صفات کی تزییل و تجہیل کرنے لگی اور اعداء اللہ کے ساتھ جو معاملہ  
 کرنا تھا وہ ان متبعان رسالت کی ساتھ پیش کیا اور خلاصہ مقام  
 یہ ہے کہ اثبات صانع کی لئے اور حدوث عالم کے واسطی لوگ  
 گمنامی راہیں چلتی ہیں اور سب سے بہتر اور عمدہ اور پسندیدہ اور  
 سہل الوصول الی المقصود اور قریب تر راہ یہ ہے کہ انبیاء کی  
 تصدیق کریں اور ان کے معجزات سے جو لوگ اور ان کے زمانہ میں  
 حاضر ہیں وہ تو دیکھ کر اور جو لوگ اور ان کے بعد ہیں وہ بخار  
 مشہورہ متواترہ سے اور جب نبوت ثابت ہو گئی تو حسب  
 نبی نے بلایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اوس کی راہ اختیار کریں  
 اور ہر نقیر و قطمیر میں اوس کو سچا جانیں اور اوسکی ارشادات کی  
 دل و جان سے تصدیق کریں اور یہ بات نہایت سہل و آسان  
 و کافی ہے اس سے کہ ہر امر و صفات وغیرہ سے دلائل  
 عقلی قائم کریں اور ان کے معانی میں غور کریں اور تعلق اولہ  
 ان کے مدلولات سے دریافت کرتے ہیں اور یہی طریقہ  
 اقوی ہے اور احسن ہے اور اسی لئے اللہ پاک نے انکو آیات  
 بینات فرمایا اور یہی اعظم اولہ میں صانع کے وجود پر اور اوسکی افعال  
 و صفات پر اور یہی طریقہ ہے قرآن کا کہ اوس سے ہدایت کی ہے

اور اس کے لئے اور اسی لئے کہ جو لوگ اور ان کے بعد ہیں وہ بخار  
 مشہورہ متواترہ سے اور جب نبوت ثابت ہو گئی تو حسب  
 نبی نے بلایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اوس کی راہ اختیار کریں  
 اور ہر نقیر و قطمیر میں اوس کو سچا جانیں اور اوسکی ارشادات کی  
 دل و جان سے تصدیق کریں اور یہ بات نہایت سہل و آسان  
 و کافی ہے اس سے کہ ہر امر و صفات وغیرہ سے دلائل  
 عقلی قائم کریں اور ان کے معانی میں غور کریں اور تعلق اولہ  
 ان کے مدلولات سے دریافت کرتے ہیں اور یہی طریقہ  
 اقوی ہے اور احسن ہے اور اسی لئے اللہ پاک نے انکو آیات  
 بینات فرمایا اور یہی اعظم اولہ میں صانع کے وجود پر اور اوسکی افعال  
 و صفات پر اور یہی طریقہ ہے قرآن کا کہ اوس سے ہدایت کی ہے

اور اس کے لئے اور اسی لئے کہ جو لوگ اور ان کے بعد ہیں وہ بخار  
 مشہورہ متواترہ سے اور جب نبوت ثابت ہو گئی تو حسب  
 نبی نے بلایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اوس کی راہ اختیار کریں  
 اور ہر نقیر و قطمیر میں اوس کو سچا جانیں اور اوسکی ارشادات کی  
 دل و جان سے تصدیق کریں اور یہ بات نہایت سہل و آسان  
 و کافی ہے اس سے کہ ہر امر و صفات وغیرہ سے دلائل  
 عقلی قائم کریں اور ان کے معانی میں غور کریں اور تعلق اولہ  
 ان کے مدلولات سے دریافت کرتے ہیں اور یہی طریقہ  
 اقوی ہے اور احسن ہے اور اسی لئے اللہ پاک نے انکو آیات  
 بینات فرمایا اور یہی اعظم اولہ میں صانع کے وجود پر اور اوسکی افعال  
 و صفات پر اور یہی طریقہ ہے قرآن کا کہ اوس سے ہدایت کی ہے

اور اس کے لئے اور اسی لئے کہ جو لوگ اور ان کے بعد ہیں وہ بخار  
 مشہورہ متواترہ سے اور جب نبوت ثابت ہو گئی تو حسب  
 نبی نے بلایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم اوس کی راہ اختیار کریں  
 اور ہر نقیر و قطمیر میں اوس کو سچا جانیں اور اوسکی ارشادات کی  
 دل و جان سے تصدیق کریں اور یہ بات نہایت سہل و آسان  
 و کافی ہے اس سے کہ ہر امر و صفات وغیرہ سے دلائل  
 عقلی قائم کریں اور ان کے معانی میں غور کریں اور تعلق اولہ  
 ان کے مدلولات سے دریافت کرتے ہیں اور یہی طریقہ  
 اقوی ہے اور احسن ہے اور اسی لئے اللہ پاک نے انکو آیات  
 بینات فرمایا اور یہی اعظم اولہ میں صانع کے وجود پر اور اوسکی افعال  
 و صفات پر اور یہی طریقہ ہے قرآن کا کہ اوس سے ہدایت کی ہے



ادب فارسی سے لکھا گیا اور  
جسٹس کلارہ اللہ آبادی  
بنیاد پر لکھا گیا اور  
ادب فارسی سے لکھا گیا اور  
ادب فارسی سے لکھا گیا اور





جو مندر سے لکھا ہے یعنی قرآن سے اور اعتقاد کرتے  
 ہیں کہ حروف مکتوبہ اور اصوات مسموعہ میں کلام اللہ میں جیسے  
 فرمایا ذلک الکتاب لا ریب فیہ ہر قائل ہوا حروف کے  
 کلام اللہ ہونے کا وہ دین سے نکل گیا اور جماعت مسلمین سے  
 باہر ہو گیا اور جنہ انکار کیا اسکا کہ وہ حرف ہوا جسے یہودہ کہا  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک حرف کلام  
 کا پڑ ہے اسکو بھی دس تنکیاں ہیں روایت کی یہ ترمذی نے  
 اوضح صحیح کہا اور ام سلمہ نے کہا کہ قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی حرف حرف تہی مفسر روایت کی یہ ابو داؤد نے اور  
 نسائی اور ترمذی نے اور طلحہ بن مہرف نے کہا کہ ایک شخص نے  
 معاذ بن جبل کے آگے قرآن پڑھا اور ایک واؤ چھوڑ دیا تو آپ  
 فرمایا تو نے ایسا ایک حرف چھوڑ دیا جو کہ احد سے بڑا ہے  
 اور اعتقاد کرتے ہیں کہ اللہ کے کلام میں آواز ہے چنانچہ  
 عبد اللہ بن انس سے مرفوعاً مروی ہے حدیث حشر میں کہ  
 اللہ سبحانہ پکاری گا ایسی آواز سے کہ دور و نزدیک سب  
 سنیں گی روایت کی یہ احمد نے اور ایک جماعت نے اور ابن مسعود  
 مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ وحی فرماتا  
 تو آسمان کے فرشتوں کو ایک آواز سنائی دیتی ہے جیسے ریجر

اور سب جہتوں میں سے آواز آئے اور حروف مکتوبہ اور اصوات مسموعہ میں کلام اللہ میں جیسے فرمایا ذلک الکتاب لا ریب فیہ ہر قائل ہوا حروف کے کلام اللہ ہونے کا وہ دین سے نکل گیا اور جماعت مسلمین سے باہر ہو گیا اور جنہ انکار کیا اسکا کہ وہ حرف ہوا جسے یہودہ کہا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک حرف کلام کا پڑ ہے اسکو بھی دس تنکیاں ہیں روایت کی یہ ترمذی نے اوضح صحیح کہا اور ام سلمہ نے کہا کہ قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرف حرف تہی مفسر روایت کی یہ ابو داؤد نے اور نسائی اور ترمذی نے اور طلحہ بن مہرف نے کہا کہ ایک شخص نے معاذ بن جبل کے آگے قرآن پڑھا اور ایک واؤ چھوڑ دیا تو آپ فرمایا تو نے ایسا ایک حرف چھوڑ دیا جو کہ احد سے بڑا ہے اور اعتقاد کرتے ہیں کہ اللہ کے کلام میں آواز ہے چنانچہ عبد اللہ بن انس سے مرفوعاً مروی ہے حدیث حشر میں کہ اللہ سبحانہ پکاری گا ایسی آواز سے کہ دور و نزدیک سب سنیں گی روایت کی یہ احمد نے اور ایک جماعت نے اور ابن مسعود مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ وحی فرماتا تو آسمان کے فرشتوں کو ایک آواز سنائی دیتی ہے جیسے ریجر

اور جنہ انکار کیا اسکا کہ وہ حرف ہوا جسے یہودہ کہا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک حرف کلام کا پڑ ہے اسکو بھی دس تنکیاں ہیں روایت کی یہ ترمذی نے اوضح صحیح کہا اور ام سلمہ نے کہا کہ قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرف حرف تہی مفسر روایت کی یہ ابو داؤد نے اور نسائی اور ترمذی نے اور طلحہ بن مہرف نے کہا کہ ایک شخص نے معاذ بن جبل کے آگے قرآن پڑھا اور ایک واؤ چھوڑ دیا تو آپ فرمایا تو نے ایسا ایک حرف چھوڑ دیا جو کہ احد سے بڑا ہے اور اعتقاد کرتے ہیں کہ اللہ کے کلام میں آواز ہے چنانچہ عبد اللہ بن انس سے مرفوعاً مروی ہے حدیث حشر میں کہ اللہ سبحانہ پکاری گا ایسی آواز سے کہ دور و نزدیک سب سنیں گی روایت کی یہ احمد نے اور ایک جماعت نے اور ابن مسعود مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ وحی فرماتا تو آسمان کے فرشتوں کو ایک آواز سنائی دیتی ہے جیسے ریجر

اور جنہ انکار کیا اسکا کہ وہ حرف ہوا جسے یہودہ کہا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک حرف کلام کا پڑ ہے اسکو بھی دس تنکیاں ہیں روایت کی یہ ترمذی نے اوضح صحیح کہا اور ام سلمہ نے کہا کہ قرأت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حرف حرف تہی مفسر روایت کی یہ ابو داؤد نے اور نسائی اور ترمذی نے اور طلحہ بن مہرف نے کہا کہ ایک شخص نے معاذ بن جبل کے آگے قرآن پڑھا اور ایک واؤ چھوڑ دیا تو آپ فرمایا تو نے ایسا ایک حرف چھوڑ دیا جو کہ احد سے بڑا ہے اور اعتقاد کرتے ہیں کہ اللہ کے کلام میں آواز ہے چنانچہ عبد اللہ بن انس سے مرفوعاً مروی ہے حدیث حشر میں کہ اللہ سبحانہ پکاری گا ایسی آواز سے کہ دور و نزدیک سب سنیں گی روایت کی یہ احمد نے اور ایک جماعت نے اور ابن مسعود مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ وحی فرماتا تو آسمان کے فرشتوں کو ایک آواز سنائی دیتی ہے جیسے ریجر

قلب و لسان و جان ہے  
اور یہی مطابق ہے  
کہ اور نیت ہی ایمان میں  
ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے انا لا اعمل بالکلیات  
بل بالجزئیات کا اعتبار اور  
نیتیں

پیدا کر دے خلاق ہے عظیم ہے مہربان ہے جمیع کائنات کا  
سننے والا ہے جمیع سموعات کا نہ اوسکا کوئی شبیہ نہ مثال  
نہ ضد ہے نہ ضد نہ شریک ہے اوسکا کوئی وجوہ جو دین نہ تھا  
عبادت نہ پیدا کر سنے نہ حکم کرنے میں نہ تدبیر نہ مراض کر شفا  
دینے میں نہ کسی کے رزق دینے میں نہ کسی مشکل کو دور کرنے  
میں نہ کسی دین وہ عادل کرتا ہے نہ اوسپن کوئی شے حلول  
کرتی اور نہ اپنی غیر سے متحد نہ اوسکا غیر اوس سے متحد ہوتا  
ہے اور نہ اوسکا ذات میں حدوث ہے نہ اوسکی صفات میں مگر  
صرف تعلق صفات میں حدوث ہے باعتبار اویں چیزوں کو جن  
وہ صفات متعلق ہوئی ہیں بری ہے بتحد سے اور چل اور کب  
سے اور وہ اپنے عرش پر ہے جیسا کہ بیان کیا اوسو اپنی ذات کا  
اور وصف کیا اوسکی رسول نے اور وہ کسی کا محتاج نہیں نہ اپنی  
ذات میں نہ صفات میں اور نہ اوسپر کوئی حاکم ہے اور نہ کسی کے  
حکومت ہے سوا اوسکی اور اوسپر کوئی چیز واجب نہیں کسی غیر کے  
واجب کرنے سے اور وہ وعدہ غلافی نہیں کرتا اور ساری کلام  
اوسکی حکمت سے پھرے ہوئے ہیں اور کوچیز اوسکی قبیح نہیں اور اور  
فعل کو جو ر و ظلم نہیں کہہ سکتی اور عقل سے حسن و قبح اشیا کا دریا  
نہیں ہو سکتا اور اوسکی نام سبب چہی ہیں اور اوسکا بول بالا

معاوی اور دیگر کتب میں بیان کیا ہے کہ یہاں  
سے پہلی بار باقی ہے اس لیے کہ قرآن ہے  
من غنی لہ من اخیرہ اور انما المؤمنون  
اخوة فاصحابہ











اہل اسلام کی اور ان کی رعیت کی اور کافروں پر طغیانی اور ان کی اصلاح  
 نہ ہدایت کی اور ان کی رعیت کی اصلاح و تامل و صالحین میں ہو جائے اور  
 اگر دعوت کرنا تو ہوسکتا ہو جائے اور اللہ قادر ہے کہ ہدایت کر دے  
 اور ان پر طغیانی کرے کہ مومن ہو جائیں جیسے فرمایا ولو شہدا  
 لہذا آمد اجنبی ہیں مگر اوسنے چاہا کہ یہ کافر ہیں جیسا کہ  
 پہلے سے جان چکا تھا اور ان کو مخدول اور گمراہ کر دیا اور ان  
 کے دلوں پر مہر لگا دیا ان کے کانوں پر مہر کی اور ان کی آنکھوں  
 پر وہ ڈالا اور محمدؐ میں ایمان رکھتے ہیں کہ لوگ اپنے نفسوں کے  
 نفع و ضرر کے مابین امتین ہیں مگر جو اللہ چاہے اور ہر حال  
 میں بندے اوس پر قدرت اختیار کرتے ہیں اور اپنی حاجتیں اوس  
 سے طلب کرتے ہیں اور احتیاط و رکھتے ہیں کہ محمدؐ سے ملنے اور  
 احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات سے افضل اور بہترین اور  
 سب سے زیادہ بزرگی کے ساتھ ان کے درجہ میں اور  
 سب سے زیادہ قربان اللہ سے اور اللہ پاک نے ان کو جان  
 پر رحمت کی نظر فرمائی اور ان کو مخصوص کیا شفاعت کہ بے سے  
 ساری خلق میں چنانچہ جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا یا حج حیزین مجھے ایسی غبار بت ہوئی  
 ہیں کہ انبیاء میں سے کسی کو نہیں ملین مجھ سے پہلے ان کے میرا

منہ پر ایک کھانسی سے روک دیا کہ منہ سے  
 منہ پر ایک کھانسی سے روک دیا کہ منہ سے  
 منہ پر ایک کھانسی سے روک دیا کہ منہ سے

غلبتوں کا مال ہے اور  
 حلال ہوا اور مجھ سے پہلے  
 حلال نہیں ہوا اور مجھ  
 کی وجہ حلال نہیں ہوا اور  
 حفاظت کا زبیر لا ہے اور  
 اپنی قوم پر بھیجا تا کہ ان میں  
 سے امین بن جائے اور  
 کیا چاہا کہ میں سے  
 اور فرمایا کہ میں سے  
 ہون لوگوں کا  
 اور فرمایا کہ میں سے  
 جوئی جاگہ نہیں اور پھر میرا  
 قریب شوق ہوئی اور میں پہلا شفاعت  
 کہنے والا ہوں اور پہلا شفاعت  
 قبول کیا گیا ہوں اور پہلا شفاعت

من کہ انبیاء میں سے کسی کو نہیں ملین  
 من کہ انبیاء میں سے کسی کو نہیں ملین  
 من کہ انبیاء میں سے کسی کو نہیں ملین

صاف فرمایا ہے کہ  
اور قرآن سے جا بجا لے کر  
اللہ الرحمن وقال صواباً



نام صحابہ پر اور صحابہ کا اجماع ہوا  
اور ان کی خلافت پر اور ان کی  
تقدیم اور متابعت پر اور وہ  
لوگ ایسی نہ تھے کہ خلافت  
اجماع فرماتے تھے حضرت عمر بن  
الحجاج رضی اللہ عنہ سے اور  
حضرت ابو بکر سے اور  
انصار سے اور  
انصار سے اور  
راشدین اور ائمہ مدینہ  
صحابان خلافت راشدہ میں  
شیخ نبوت پر نبی اور جس  
انجین کے کسی کے

یمن اس وجہ سے کہ وہ اسی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت بعد رسولانہ  
 عثمان کا اور سب سے زیادہ  
 چاہتے تھے

رسول مصطفیٰ علیہ وسلم کو اور آپ کے والد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو جیسے  
وال ہیں ان پر آثار اگرچہ بعض اہل سنت نے اختلاف کیا ہے حضرت عثمان  
اور علی کی تقضیا میں کہ دونوں میں افضل کون ہے سو یہ تصدیق  
حضرت عثمان کو مقدم کیا ہے اور اوسکی بعد سکوت کیا اور بعض  
حضرت علی کو چوتھے درجہ میں گنا ہے اور بعض نے حضرت علی کو مقدم  
کیا ہے حضرت عثمان پر اور بعض نے اس میں توقف کیا ہے مگر تعین  
شیخین کے تمام صحابہ قائل ہیں اور اتفاق و اجماع کیا ہے کہ اہل سنت  
اور نہیں خلاف کیا ہمارا اس میں گونا گونا ہے وافضل نے جنہوں نے رفض  
سنت و زقیاء بدعت اختیار کیا ہے مگر اہل سنت کے نزدیک  
یہی ٹھہرا ہوا ہے کہ حضرت عثمان اب مقدم ہیں حضرت علی پر اگرچہ یہ مسئلہ  
ایسا نہیں کہ اس میں تفصیل کسی کے لازم ہو نہ بعض تقدم علی و عثمان  
لیکن جس میں تفصیل ہوتی ہے وہ مسئلہ خلافت ہے کہ اہل سنت  
اختلاف رکھتے ہیں کہ خلیفہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیوں ہو گا  
پہر حضرت عمر پہر حضرت عثمان پہر حضرت علی اور عبد اللہ بن ابی سہل  
میں کہ ہم سب صحابہ کہا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے  
کہ اول درجہ ابو بکر کا ہے پہر عمر کا پہر عثمان کا اور آپ کو خبر لو کہی  
اور آپ پر کچھ الزام نہ تھے اور حضرت علی سے نہ تھے و امیر مومنین  
ہے کہ انہوں نے فرمایا بہترین اس مہلت کے ابو بکر ہیں پہر عمر پہر عثمان

صلوات الله وسلامه  
 على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه أجمعين

عالمگیری کی گود میں نسبت اور احاطہ  
 نونچا چار سے ہمارا جگہ  
 پاور ملندہ کر وجہ افواج اعلیٰ علیہین  
 اور زلفہ نہشت اور احاطہ

کے سنت کو اور اوس کی گنجیوں سے تہا مو اور فرمایا کہ حلا  
 میرے بعد تیس برس تک ہوگی اور اہل سنت و جماعت  
 اہل بیت رسول صلی علیہ وسلم و اولاد کثیر ہوں گے جو حیات ان میں سے ایک سے  
 فرمایا کہ میں تم کو یاد دلانا ہوں اپنی اہل بیت کے لئے دوبار فرمایا اور  
 حضرت عباس سے فرمایا جب بیمار ہوئے کہ بعض قریشیوں سے  
 کشادہ پیشانی سے نہیں ملتے اور قسم اوس پروردگار کی کہ  
 میری جان نہ کرنا تہہ میں ہے کہ وہ مومن ہوں گے جب تک تم کو  
 دوست نہ رکھیں گے امیر کے وسط اور میرے قربت کی سبب سے  
 اور نعمت اور کثرت میں کہ سب بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے جو مقررہ کی مان ہے جیسے قرآن میں صاف ارشاد ہوا ہے  
 اور وہ ان کے مہیبان ہیں آخرت میں خصوصاً خدیجہ الکبریٰ کے کہ وہ  
 مان میں اکثر اولاد نبی کی رضی اللہ عنہا اور سب پہلے ایمان لائی ہیں  
 آپ پر حور تون میں سے اور بری مدد کی ہے آپ کے امر بروت  
 اور اشاعت طاعت میں اور بہت برا وجہ کہ کثرت میں کہ پروردگار خود ان کو  
 سلام بھیجا تھا جبریل علیہ السلام کے زبانی اور یہ حدیقہ نبی الصلوٰۃ  
 و السلام علیہ وسلم حضرت بنی شہ رضی اللہ عنہا میں کہ اللہ تعالیٰ نے ہوگی  
 برات ساتون آسمان کی اوپر سے اوماری اور مجبور ہیں رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیا اور آخرت میں فائز پائی نبی صلی اللہ

میں در فرمایا سید المسلمین کی تمام  
 لئے کہ بزرگی عایشہ کی  
 عورتوں پر ایسی ہے جیسے بزرگی  
 گوشت روٹی کی سب کھانوں پر  
 اور ہر چیز میں اہل سنت  
 مقررہ و افضل و خارج و معتبر  
 جیسہ و قدر و جہ  
 ۷۳۹  
 اہل بدعت کا دین زنا میں  
 و بعض کہتے ہیں اصحاب سے  
 اور ان کی ان اولاد میں سے  
 وہ صحابہ اور خوارج سے  
 ایذا دینے ہیں اہل بیت کو اور  
 صحابہ میں تو زانی ہر جگہ  
 ہو کر اوس میں اپنی زبان دوسرے  
 رہتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ ہمارا تو اس باب میں  
 مویاں میں کی جاتی  
 ان بنفیل کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی

میں در فرمایا سید المسلمین کی تمام  
 لئے کہ بزرگی عایشہ کی  
 عورتوں پر ایسی ہے جیسے بزرگی  
 گوشت روٹی کی سب کھانوں پر  
 اور ہر چیز میں اہل سنت  
 مقررہ و افضل و خارج و معتبر  
 جیسہ و قدر و جہ  
 ۷۳۹  
 اہل بدعت کا دین زنا میں  
 و بعض کہتے ہیں اصحاب سے  
 اور ان کی ان اولاد میں سے  
 وہ صحابہ اور خوارج سے  
 ایذا دینے ہیں اہل بیت کو اور  
 صحابہ میں تو زانی ہر جگہ  
 ہو کر اوس میں اپنی زبان دوسرے  
 رہتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ ہمارا تو اس باب میں  
 مویاں میں کی جاتی  
 ان بنفیل کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی  
 اور ان کی جاتی







اور جو جس نے کہا کہ اس پر بیت المقدس تک اور شب میں تھا اور خدا کی رحمت  
 اور شب میں اوستے غلط کیا اور جس نے کہا کہ قنہ خواب تھا اور جس نے کہا  
 آپکا اور نہیں کیا اوس نے بھی غلط کیا اور جس نے معصوم کی یا جھوٹ  
 کثیر صحابہ سے مروی ہے اور بہت آثار صحیحہ اوس میں وارد ہیں  
 اختلاف ہے صحابہ کا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہے  
 پروردگار کو یا نہیں اور بہر طرف ایک جماعت صحابہ اور تابعین کی  
 گئی ہے اور امام احمد کے نزدیک ترجیح اس کو ہے کہ دیکھا ہے  
 آپ بخروج کو اور عقیقت اور کتب میں کہ موت حق ہے اور  
 ملک الموت سے کہ یہ السلام کے پاس حاضر ہوئے اور آپ نے  
 اونکو طمانچہ مارا اور اون کی آنکھ پوٹ گئی جیسے کہ صحیح بخاری میں  
 رسول صادق و مصدق سے مروی ہے اور وجہ جاتی ہیں  
 ایمان لائیکو تمام اخبار نبی پر خواہ وہ ہماری عقل میں آوے یا نہ آوے  
 اور تصدیق کرتے ہیں قنہ قبر اور غدا بخرۃ اور نهای جنت کے  
 اور حشر و نشر و میزان و پل صراط اور حساب و کتاب و عقیق مقام  
 کی یوم قیام میں اور جو تفصیل ان امور کے احادیث صحیحہ میں وارد  
 وارد ہوئی سب کی تصدیق کرتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں خود  
 کی جو مورد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور پانی او سکادہ دہستہ  
 زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور کوثر بی او سر آسمان

اور جو جس نے کہا کہ اس پر بیت المقدس تک اور شب میں تھا اور خدا کی رحمت  
 اور شب میں اوستے غلط کیا اور جس نے کہا کہ قنہ خواب تھا اور جس نے کہا  
 آپکا اور نہیں کیا اوس نے بھی غلط کیا اور جس نے معصوم کی یا جھوٹ  
 کثیر صحابہ سے مروی ہے اور بہت آثار صحیحہ اوس میں وارد ہیں  
 اختلاف ہے صحابہ کا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہے  
 پروردگار کو یا نہیں اور بہر طرف ایک جماعت صحابہ اور تابعین کی  
 گئی ہے اور امام احمد کے نزدیک ترجیح اس کو ہے کہ دیکھا ہے  
 آپ بخروج کو اور عقیقت اور کتب میں کہ موت حق ہے اور  
 ملک الموت سے کہ یہ السلام کے پاس حاضر ہوئے اور آپ نے  
 اونکو طمانچہ مارا اور اون کی آنکھ پوٹ گئی جیسے کہ صحیح بخاری میں  
 رسول صادق و مصدق سے مروی ہے اور وجہ جاتی ہیں  
 ایمان لائیکو تمام اخبار نبی پر خواہ وہ ہماری عقل میں آوے یا نہ آوے  
 اور تصدیق کرتے ہیں قنہ قبر اور غدا بخرۃ اور نهای جنت کے  
 اور حشر و نشر و میزان و پل صراط اور حساب و کتاب و عقیق مقام  
 کی یوم قیام میں اور جو تفصیل ان امور کے احادیث صحیحہ میں وارد  
 وارد ہوئی سب کی تصدیق کرتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں خود  
 کی جو مورد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور پانی او سکادہ دہستہ  
 زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور کوثر بی او سر آسمان

اور جو جس نے کہا کہ اس پر بیت المقدس تک اور شب میں تھا اور خدا کی رحمت  
 اور شب میں اوستے غلط کیا اور جس نے کہا کہ قنہ خواب تھا اور جس نے کہا  
 آپکا اور نہیں کیا اوس نے بھی غلط کیا اور جس نے معصوم کی یا جھوٹ  
 کثیر صحابہ سے مروی ہے اور بہت آثار صحیحہ اوس میں وارد ہیں  
 اختلاف ہے صحابہ کا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہے  
 پروردگار کو یا نہیں اور بہر طرف ایک جماعت صحابہ اور تابعین کی  
 گئی ہے اور امام احمد کے نزدیک ترجیح اس کو ہے کہ دیکھا ہے  
 آپ بخروج کو اور عقیقت اور کتب میں کہ موت حق ہے اور  
 ملک الموت سے کہ یہ السلام کے پاس حاضر ہوئے اور آپ نے  
 اونکو طمانچہ مارا اور اون کی آنکھ پوٹ گئی جیسے کہ صحیح بخاری میں  
 رسول صادق و مصدق سے مروی ہے اور وجہ جاتی ہیں  
 ایمان لائیکو تمام اخبار نبی پر خواہ وہ ہماری عقل میں آوے یا نہ آوے  
 اور تصدیق کرتے ہیں قنہ قبر اور غدا بخرۃ اور نهای جنت کے  
 اور حشر و نشر و میزان و پل صراط اور حساب و کتاب و عقیق مقام  
 کی یوم قیام میں اور جو تفصیل ان امور کے احادیث صحیحہ میں وارد  
 وارد ہوئی سب کی تصدیق کرتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں خود  
 کی جو مورد ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اور پانی او سکادہ دہستہ  
 زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور کوثر بی او سر آسمان











اور ان کی حقانیت پر یقین رکھنا اور ان کے  
 پیغمبروں کی پیروی کرنا اور ان کے  
 احکامات کو ماننا اور ان کے  
 احکامات کو ماننا اور ان کے

صدق و یقین غالب ہے اور کسی بدعت سے معروف نہیں ہے  
 طعن اس پر کذب کا اور نہیں مل کرے کسی کے وجہ  
 مروی حدیث میں جانتے ہیں کہ انہوں نے کہا دیکھا میں نے رسول  
 علیہ وسلم کو کہ سورہ برات میں پڑھتا تھا اخذ و اداء  
 رہبانکھم اس بابا من دون اللہ کہ فر  
 اپنے مولویوں اور درویشوں کی عبادت نہیں  
 کسی چیز کو حلال کہہ دیتے تھے اور جب حرام  
 اس کو حرام جان لیتے اور اس آیت سے معلوم  
 تحریر شیعہ کا منصب ہے اللہ اور رسول کے اور  
 ہمیشہ کہا گئے ہیں وہ اہل بیع سے اور ہر  
 کو برا جانتے ہیں اور بہترین ہدی ہدی رسول  
 وسلم سے اور آپ نے خبر دی کہ میری امت تحف  
 اور وہ سب زخی ہیں مگر ایک فرقہ اور وہ وہی  
 ہوں اور میرے اصحاب کہ انہی میں صدیق ہیں  
 ہیں اور تمام ائمہ ہدی ہیں کہ ان کے  
 ہیں اور فضائل مذکور اور یہ عقائد ہیں ان کے  
 کتابت سے اور یہی عقیدہ ہے اس فقیر حقیر کا  
 سے میری تمام برداران میں اور تمام اقارب و کیر

یہ وہی حال ہے

کہ جس نے کسی گمراہی کو  
 صلی اللہ علیہ وسلم سلام رسول اللہ  
 علیہ وسلم کی پناہ دیکھا ہے  
 والسلام کو اور دیکھا ہے  
 کہ ان کو عالم رویا میں اور  
 دیکھا ہے کہ ان کو خواب  
 میں نے اللہ کے خواب  
 میں نے اللہ کے خواب  
 میں نے اللہ کے خواب  
 میں نے اللہ کے خواب

اور ان کی حقانیت پر یقین رکھنا اور ان کے  
 پیغمبروں کی پیروی کرنا اور ان کے  
 احکامات کو ماننا اور ان کے  
 احکامات کو ماننا اور ان کے